

فَارِي ظَهْرُ أَحْمَدُ فِيضِي

تصنيف
فَارِي ظَهْرُ أَحْمَدُ فِيضِي

رئيس قسم سنن: جامعة اسلاميه، لاهور

مكتبة باب العلم
جامعة علي الراشد، لاهور

مَا رَأَيْتُ أَحَدًا نَجَدُوهُ لَا أَجُودُ وَلَا أَشْجَعُ
وَلَا أَضْوَأُ وَأَوْضَأُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

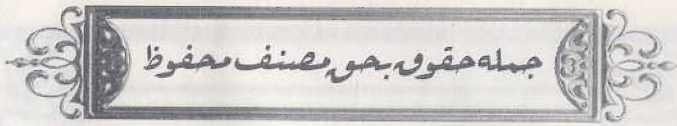
افانك مصطفیٰ

تصنیف

قاری ظہور احمد فیضی

ریسرچ سکالر: جامعہ اسلامیہ، لاہور

مکتبۃ باب العلم
جامعۃ علی المرتضیٰ لاہور



نام کتاب ————— **افانل مصطفیٰ**

مُصَنِّف ————— قاری ظہور احمد فیضی

کمپوزنگ ————— محمد طاہر فیضی

کمپوزنگ ————— محمد احمد فیضی

کمپوزنگ ————— محمد سہیل فیضی

پروف ریڈنگ ————— علامہ محمد لطیف فیضی

بک ورک ————— محمد یعقوب

الطبعة الأولى ————— ۱۴۳۲ھ

ہدیہ —————

ناشر: **مکتبۃ باب العلم** جامعۃ علی المرتضیٰ رحمۃ اللہ علیہ شریف پورہ، لاہور



ضیاء القرآن پبلی کیشنز: گنج بخش روڈ لاہور، اردو بازار، کراچی

احمد بک کارپوریشن: اقبال روڈ کمیٹی چوک، راولپنڈی

اسلامک بک کارپوریشن: اقبال روڈ کمیٹی چوک، راولپنڈی

اورینٹل پبلی کیشنز: 35 رائل پارک، لاہور

مکتبہ خورشید ملت، نزد کینال ریست ہاؤس، اوج شریف (بہاول پور)

برائے رابطہ:

0300 41 500 21, 0300 45 17 365, 0300 249 50 37



لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ
حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ.

”بیشک تشریف لایا ہے تمہارے پاس برگزیدہ رسول،
تم سب سے نفیس ترین، گراں گذرتا ہے اُس پر
تمہارا مشقت میں پڑنا، بہت ہی خواہاں ہے
تمہاری بھلائی کا، مومنوں کے ساتھ بڑی مہربانی
فرمانے والا، بہت رحم فرمانے والا ہے۔“

(التوبة: ۱۲۸)

مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَنْجَدُ وَلَا أَجْوَدُ وَلَا أَشْجَعُ
وَلَا أَضْوَأُ وَأَوْضَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

”رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر میں نے کسی کو مشکل امور انجام
دینے والا، آپ سے بڑھ کر سخی، آپ سے بڑھ کر بہادر، آپ
سے بڑھ کر خوبصورت اور آپ سے بڑھ کر روشن نہیں دیکھا۔“
(ابن عمر رضی اللہ عنہما)

فہرست مضامین

لطافتِ جسدِ مصطفیٰ ﷺ

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	مقدمہ	۱۴
۲	لسببِ تصنیف	۱۵
۳	موضوعِ ہذا کی اشاعت میں سببِ تاخیر	۱۶
۴	موضوعِ ہذا کے انتخاب کا فائدہ؟	۱۶
۵	کتابِ ہذا کے قارئین کے لیے وضاحت	۱۸
۶	اظہارِ تشکر	۱۹
۷	”شرحِ خصائص علیؑ“ کی اشاعت کے بعد والے محسنین کا شکریہ	۱۹
۸	بانتساب	۲۱
۹	الإهداء	۲۲
۱۰	لطافتِ جسدِ مصطفیٰ ﷺ	۲۳
۱۱	جنسِ واحد کی ظاہری نفاست و لطافت میں فرق	۲۳
۱۲	جنسِ واحد کی باطنی لطافت و نفاست میں فرق	۲۴
۱۳	لطافت و نفاست کی اقسام	۲۴
۱۴	کثافت کا لطافت سے بدل کر نورانیت تک پہنچنا	۲۵
۱۵	اگر مومن پیکرِ نور ہے تو اُس کا نور نظر کیوں نہیں آتا؟	۲۷

۱۶	نورانی برتن میں کسی چیز کا خراب نہ ہونا	۲۸
۱۷	اعمال کی وجہ سے خوشبو اور بدبو	۲۸
۱۸	اعمالِ حسنہ کی خوشبو محسوس کیوں نہیں ہوتی؟	۳۲
۱۹	لطافتِ وہبی اور عطائی	۳۵
۲۰	سید عالم ﷺ کی لطافت و نفاست	۳۵
۲۱	چہرہ اقدس ﷺ سے لطافت کا ظہور	۳۹
۲۲	آفاقہا گردیدہ ام، قولِ جبریل علیہ السلام کا مفہوم	۴۳
۲۳	کثیف شے کا لطیف بدن میں آ کر لطیف ہو جانا	۴۷
۲۴	لطیف اور کثیف جسم کی خوشبو میں فرق	۴۸
۲۵	بدنِ نبوی ﷺ کی خوشبو	۴۹
۲۶	پسینہ مبارک	۵۱
۲۷	بغلِ مبارک کے پسینہ کی خوشبو	۵۷
۲۸	دہنِ اقدس کی سانس وغیرہ کی خوشبو	۵۷
۲۹	کتبِ سابقہ میں خوشبوئے نبوی ﷺ کا ذکر	۶۱
۳۰	دم (خون) نبوی ﷺ کی خوشبو اور برکت	۶۲
۳۱	خونِ نبوی ﷺ نوش کرنے پر احادیث	۶۲
۳۲	وَيَلْ لَّكَ مِنَ النَّاسِ اِلٰحٌ، فرمانے کی حکمت	۶۶
۳۳	فائدہ:	۶۷
۳۴	خونِ نبوی ﷺ کی بدولت ابنِ زبیر رضی اللہ عنہ میں انقلاب	
	اور عزیمتِ امامِ عالی مقام علیہ السلام	۶۹
۳۵	شربِ دم کی احادیث پر تھانوی صاحب کا تبصرہ	۷۲

۷۶	بول [Urine] مبارک کا بیان	۳۶
۷۹	اُم ایمن کے ”اَنَا لَا أَشْعُرُ“ کہنے سے ایک اشکال	۳۷
۸۴	سنتِ تقریری	۳۸
۸۶	کیا استعمالِ فضلاتِ نبوی کی ممانعت ثابت ہے؟	۳۹
۸۷	شربِ بول کا واقعہ کتنی مرتبہ ہوا؟	۴۰
۸۸	پیالہ میں پیشاب کرنے کی وجہ؟	۴۱
۹۰	براز [Stool] مبارک کی خوشبو	۴۲
۹۰	ذکرِ براز پر مشتمل حدیث کی سند پر کلام	۴۳
۹۱	اس حدیث کے دیگر متعدد طرق	۴۴
۹۲	اس حدیث کی دوسری سند	۴۵
۹۳	اس حدیث کے باقی طرق	۴۶
۹۶	کوئی چیز حضور ﷺ کی مزید طہارت کا سبب نہیں ہو سکتی	۴۷
۱۰۱	نبی کھانے پینے کا محتاج نہیں ہوتا	۴۸
۱۰۸	تنبیہ:	۴۹
۱۰۹	اسماءِ نبویہ کی روشنی میں لطافتِ جسدِ مصطفیٰ ﷺ	۵۰
۱۱۰	حضرت سفینہ ؓ کا اسمِ باسْمِیٰ ہونا	۵۱
۱۱۰	عجیبہ:	۵۲
۱۱۱	محمد ﷺ	۵۳
۱۱۳	ہرن کے جسم میں مشک پیدا ہونے کی وجہ	۵۴
۱۱۴	خوشبوئے نبوی ﷺ کا متعدی ہونا	۵۵
۱۱۵	مدینہ شریف کو طابہ، طیبہ، طیبہ، طابہ اور مطیبہ کہنے کی وجہ	۵۶

۵۷	مدینہ طیبہ میں زخم منڈل ہونے میں تاخیر کیوں؟	۱۱۸
۵۸	طیبہ کی خوشبو محسوس کیوں نہیں ہوتی؟	۱۱۹
۵۹	حُسن اور خوشبو	۱۲۰
۶۰	امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا ذوق	۱۲۲
۶۱	خوشبوئے یوسف علیہ السلام	۱۲۳
۶۲	خوشبوئے خلیل علیہ السلام	۱۲۴
۶۳	خوشبوئے مصطفویٰ ﷺ	۱۲۵
۶۴	صدیوں بعد غلاموں سے خوشبوئے مصطفویٰ ﷺ	۱۲۵
۶۵	الضحوک (ﷺ)	۱۲۸
۶۶	الطاهر (ﷺ)	۱۲۹
۶۷	طاب طاب (ﷺ)	۱۳۱
۶۸	الطَّيِّبُ (ﷺ)	۱۳۲
۶۹	حلال، طیب اور طاہر میں فرق	۱۳۳
۷۰	مَا ذُمَّ مَا ذُو، مُوْذَمُوْذٌ، مِيْذَمِيْذٌ	۱۳۴
۷۱	جسم نبوی ﷺ کی مٹھاس	۱۳۵
۷۲	طُبْتُ حَيًّا وَمَيِّتًا	۱۳۷
۷۳	مولیٰ علی علیہ السلام کا چشمانِ نبوی ﷺ سے پانی چوسنا	۱۴۱
۷۴	جسم نبوی ﷺ کی ہر چیز کی طہارت کا راز	۱۴۵
۷۵	نبوی مادہ تولید کی طہارت	۱۴۶
۷۶	نبوی مادہ تولید اور ذریتِ طاہرہ	۱۴۶
۷۷	نسلِ نبوی کی طہارت میں اہتمامِ خداوندی	۱۴۷

۷۸	تنبیہ:	۱۵۱
۷۹	عترتِ طاہرہ کی مخصوص شان	۱۵۲
۸۰	ذریعتِ طاہرہ کی برکت اور خوشبو	۱۵۳
۸۱	ذریعتِ طیبہ کی تعظیم سے روگردانی کیوں؟	۱۵۵
۸۲	جعلی سیدوں پر لطیفہ	۱۵۵
۸۳	محمد (ﷺ) اور عیب؟	۱۵۶
۸۴	جسمِ نبوی ﷺ کی طہارت اور خوشبو کا آغاز	۱۵۷
۸۵	آباءِ مصطفیٰ ﷺ سے خوشبو	۱۵۸
۸۶	ولادتِ باسعادت کے وقت خوشبو	۱۵۹
۸۷	سیدہ حلیمہ رضی اللہ عنہا کا مشاہدہ	۱۵۹
۸۸	حضرت آدم علیہ السلام سے خوشبو	۱۶۰
۸۹	طہارتِ فضلاتِ نبویہ پر مذاہبِ اربعہ	۱۶۲
۹۰	فقہاءِ شافعیہ کا مذہب	۱۶۲
۹۱	امام بیہقیؒ کا مذہب	۱۶۳
۹۲	امام نوویؒ شافعی کا مذہب	۱۶۴
۹۳	امام تقی الدین علی بن عبد اکافی السبکی الشافعی کا مذہب	۱۶۵
۹۴	علامہ ابن حجر مکی شافعی کا مذہب	۱۶۶
۹۵	امام سیوطی شافعی کا مذہب	۱۶۷
۹۶	امام عبد الوہاب شمرانی شافعی کا مذہب	۱۶۸
۹۷	شیخ الاسلام ابوبیجی زکریا انصاری کا مذہب	۱۶۹
۹۸	کیا فضلاتِ شریفہ کا استعمال بغرضِ علاج تھا؟	۱۶۹

۱۷۰	علاج کے قائلین کی تردید	۹۹
۱۷۰	امام حیضریؒ اور امام صالحیؒ شافعی کا مذہب	۱۰۰
۱۷۱	شافعی صغیر علامہ شمس الدین محمد کا مذہب	۱۰۱
۱۷۳	شیخ محمد شربینی شافعی کا مذہب	۱۰۲
۱۷۴	امام عراقی شافعیؒ اور امام مناویؒ کا مذہب	۱۰۳
۱۷۴	حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی کا مذہب	۱۰۴
۱۷۵	فقہاء مالکیہ کا مذہب	۱۰۵
۱۷۵	قاضی عیاض مالکی کا مذہب	۱۰۶
۱۷۶	اگر فضلاتِ نبوی پاک تھے تو پھر استنجاء کیوں؟	۱۰۷
۱۷۷	شیخ محمد علیش مالکی کا مذہب	۱۰۸
۱۷۸	شیخ احمد صاوی کا مذہب	۱۰۹
۱۷۹	امام رضاع مالکی کا مذہب	۱۱۰
۱۷۹	امام محمد مہدی القاسمی کا مذہب	۱۱۱
۱۷۹	فقہاء حنبلیہ کا مذہب	۱۱۲
۱۷۹	امام عبدالغنی حنبلی کا مذہب	۱۱۳
۱۸۰	علامہ مرداوی حنبلی کا مذہب	۱۱۴
۱۸۰	فقہاء حنفیہ کا مذہب	۱۱۵
۱۸۰	امام اعظم ابوحنیفہؒ کا مذہب	۱۱۶
۱۸۱	امام مغلطائی حنفی کا مذہب	۱۱۷
۱۸۲	علامہ بدر الدین عینی حنفی کا مذہب	۱۱۸
۱۸۵	امام عینی علیہ الرحمۃ کی غیرتِ عشق	۱۱۹

۱۸۵	امام عینی کی امام غزالی وغیرہ (رحمۃ اللہ علیہم) پر برہمی	۱۲۰
۱۸۶	امام عینی کی برہمی برحق مگر غزالی....	۱۲۱
۱۸۷	امام احمد رضا حنفیؒ پر امام عینیؒ کے کلام کی تائید	۱۲۲
۱۸۷	ملفوظ اور تصنیف میں فرق	۱۲۳
۱۸۹	فائدہ:	۱۲۴
۱۸۹	ملا علی قاری حنفی کا مذہب	۱۲۵
۱۸۹	تنبیہ	۱۲۶
۱۹۰	علامہ ابراہیم حلبی حنفی کا مذہب	۱۲۷
۱۹۰	شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا مذہب	۱۲۸
۱۹۱	مولانا عنایت احمد کا کوروی حنفی کا مذہب	۱۲۹
۱۹۱	فضلات نبوی کے متعلق علماء دیوبند کا مذہب	۱۳۰
۱۹۱	علامہ اشرف علی تھانوی کا مذہب	۱۳۱
۱۹۲	آخری ایام میں تھانوی صاحب کے موقف میں تبدیلی	۱۳۲
۱۹۵	علامہ اشرف علی تھانوی کے متضاد موقف پر تبصرہ	۱۳۳
۱۹۶	تھانوی صاحب کی نصیحت پر راقم الشیم کا عمل	۱۳۴
۱۹۷	علامہ انور شاہ کشمیری کا مذہب	۱۳۵
۱۹۷	علامہ محمد یوسف بنوری کا مذہب	۱۳۶
۱۹۸	مفتی کفایت اللہ دیوبندی کا مذہب	۱۳۷
۱۹۸	دارالعلوم دیوبند کا مذہب	۱۳۸
۱۹۹	علامہ محمد زکریا سہارنپوری کا مذہب	۱۳۹
۲۰۰	علامہ محمد یوسف لدھیانوی کا مذہب	۱۴۰

۲۰۳	اختتام و اعتذار	۱۴۱
۲۰۳	اللہ ﷻ کی بارگاہ میں دُعا	۱۴۲
۲۰۴	فہرست مصادر و مراجع	۱۴۳
۲۳۴	مصنف کی دوسری تصانیف	۱۴۴

مُقَدِّمَةٌ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ الَّذِي قَالَ فِي شَأْنِ نَبِيِّهِ وَحَبِيبِهِ الْكَرِيمِ: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ
مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ،
وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ وَحَبِيبِهِ الْعَظِيمِ الطَّيِّبِ الطَّاهِرِ وَأَنْفُسِ
الْجَسِيمِ، سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ
وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ النَّعِيمِ.

تمام حمد اُس اللہ بلند و برتر کے لیے جس نے اپنے محبوب نبی ﷺ کی شان میں فرمایا: ”یقیناً
تشریف لایا ہے تمہارے پاس برگزیدہ رسول، تم سب سے نفیس ترین، گراں گذرتا ہے
اُس پر تمہارا مشقت میں پڑنا، بہت ہی خواہاں ہے تمہاری بھلائی کا، مومنوں کے
ساتھ بڑی مہربانی فرمانے والا، بہت رحم فرمانے والا ہے“
اور درود و سلام ہو اس کے عظمت والے، طیب و طاہر، نفیس ترین جسم والے محبوب
رسول ﷺ پر، اور ان کی طیب و طاہر آل پر اور تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر اور
انعام کے دن تک اُن کے جملہ پیروکاروں پر۔

سببِ تصنیف

تقریباً ۱۹۹۳ء کی بات ہے، جب راقمِ اِشیم بیٹھادر کراچی کی جامع مسجدِ اِلف میں خطیب تھا کہ میرے ایک محسن (جو وہاں کی ایک مسجد کے خطیب و امام تھے) انتہائی پریشانی کے عالم میں میرے پاس تشریف لائے۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ انہوں نے جمعہ کے دن اپنی مسجد میں بیان کر دیا کہ حضور ﷺ کے فضائل شریفہ طاہرہ تھے اور بعض صحابہ کرام ؓ نے آپ ﷺ کے بول مبارک کو پی بھی لیا تھا۔ اس پر بعض بااثر لوگوں نے فتنہ کھڑا کر دیا اور حوالہ جات کا مطالبہ شروع کر دیا۔ اندرونی طور پر کچھ ایسی سازشیں ہونے لگی تھیں کہ اگر یہ مسئلہ ثابت نہ ہوتا تو اہل سنت سے مسجد بھی چلی جاتی۔

راقمِ اِشیم کے پاس کتابیں نہیں تھیں، اس لیے میں نے ٹاور کے مقام پر ”المجلس العلمی“ لائبریری سے پھر گارڈن ولسلیہ کے درمیان ریکس امر و ہوی کی رہائش گاہ کے قریب جناب ڈاکٹر خالد اسحاق ایڈووکیٹ کی لائبریری سے مطالعہ کر کے تقریباً پندرہ بیس کتب سے احادیث اور دوسری عبارات نقل کر لایا اور اپنے محسن قاری صاحب کو پیش کیا، اور الحمد للہ اس سے فتنہ ختم ہو گیا۔

ہر چند کہ یہ ایک دفاعی مطالعہ اور جبری محنت تھی تاہم جب یہ کارگر ثابت ہوئی تو اس میں اضافہ کی نیت سے بعد میں بھی لائبریریوں کے چکر لگاتا رہا حتیٰ کہ وہ جبری مطالعہ دلچسپی کا سامان بن گیا، اور مشنوی کے سنے ہوئے وہ اشعار ذہن میں گھومنے لگے، جن کا مفہوم کچھ یوں ہے کہ اولاً جب بچے کو اُس کی ماں زبردستی مکتب میں لیجاتی ہے تو وہ روتا اور چلاتا ہے اور دنیا میں اس کے نزدیک مکتب سے زیادہ مکروہ مقام کوئی نہیں ہوتا مگر جب وہ لذتِ علم اور اس کے فوائد سے آشنا ہو جاتا ہے تو اُس کا اوڑھنا بچھونا ہی علم ہو جاتا ہے۔

فی الجملہ یہ کہ جب طہارتِ فضائل شریفہ پراچھا خاصا مواد جمع ہو گیا تو اس کو کتابی شکل دینے کی آرزو پیدا ہوئی، مگر کیا اس آرزو کو کبھی عملی جامہ بھی پہنایا جاسکے گا؟ اس کی کوئی صورت نظر نہیں آرہی تھی، جس کی کئی وجوہ ہیں، جن میں سے بعض یہ ہیں:

موضوعِ ہذا کی اشاعت میں سببِ تاخیر

موضوعِ ہذا سے مراد ”طہارتِ فضلات شریفہ“ ہے، اس موضوع کو کتابی شکل دے کر شائع نہ کرنے کی سب سے پہلی وجہ یہ ہے کہ میں سمجھتا تھا اس کی چنداں ضرورت نہیں ہے، حتیٰ کہ ایک دن یہی بات بعض دانشوروں (جناب خالد اسحاق ایڈووکیٹ مرحوم) نے بھی مجھے کہہ دی تھی کہ مولانا اب اس موضوع پر لکھنے کی کیا ضرورت ہے؟

دوسری وجہ یہ ہے کہ اس موضوع پر بعض اردو شروحِ حدیث میں میرے سامنے اچھا خاصا مواد آیا تو از خود مزید توقف ہو گیا۔ پھر اسی اثنا میں میرے مطالعہ کا رخ قرآن کریم کے علوم و فضائل کی طرف ہوا تو اس میں دلچسپی بڑھتی چلی گئی اور دیکھتے ہی دیکھتے ایک ہزار سے زائد صفحات پر مشتمل شاندار کتاب تیار ہو گئی، جو بقرضہ تعالیٰ ”أنوار العرفان فی أسماء القرآن“ کے نام سے شائع ہوئی، اور الحمد للہ الحمد للہ بہت مقبول ہوئی۔

اس کے بعد میرے مطالعہ کا رخ امامِ نساہی رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور و مقبول کتاب ”خصائص علی“ کے ترجمہ، تخریج، تحقیق اور تشریح کی طرف ہوا تو اللہ تعالیٰ نے مجھ ناتواں کے ہاتھوں گیارہ سو صفحات سے زائد پر مشتمل ضخیم کتاب تیار کرادی، جو اس قدر مقبول ہوئی کہ دو ماہ کے قلیل عرصہ میں اس کا طبع اول ختم ہو گیا، جو انٹرنیٹ کے اس دور میں ایک ریکارڈ ہے۔ اب پھر تقریباً سولہ سترہ (۱۶-۱۷) برس بعد میں نے اس موضوع (طہارتِ فضلات شریفہ) کی طرف توجہ کی اور اس کو مدون کیا تو یہ شکل وجود میں آئی جو آپ کے سامنے ہے۔ افسوس کہ اس دوران موضوعِ ہذا کے متعلق بعض تحریری حصے ضائع بھی ہو گئے۔

موضوعِ ہذا کے انتخاب کا فائدہ؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس موضوع پر لکھنے کا کیا فائدہ؟ اب انبیاء کرام علیہم السلام تو موجود نہیں ہیں کہ ان کے فضلات شریفہ کو تبرک بنایا جائے گا۔ بعینہ یہی سوال مجھ سے دورانِ مطالعہ کیا گیا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے کئی فوائد ہیں، بعض ازاں یہ ہیں:

- ۱۔ اس سے نبی اور غیر نبی انسان کے مابین ایک عظیم جسمانی لطافت و نفاست کا فرق معلوم ہوتا ہے،
- ۲۔ امام قسستانی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی خیال تھا کہ اب اس موضوع پر کلام کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس پر امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

”تعجب کی بات ہے کہ علامہ قسستانی نے اس امر (طہارت) کی تصریح کے باوجود فرمایا کہ اس بحث کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کا زمانہ اب گزر چکا ہے۔ اب یہ بتانے کی اس کتاب میں حاجت نہیں ہے کہ (فضائل انبیاء کرام علیہم السلام طاہر ہیں یا) ان کی نیند غیر ناقض ہے۔ میں (امام احمد رضا) کہتا ہوں کہ اس کی ضرورت ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بلا شک نازل ہوں گے اور پھر انبیاء کرام علیہم السلام کے خصائص و مناقب کا علم ضروری ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۴۳۵)

- ۳۔ یہ فطری بات ہے کہ انسان کسی کو اتنا چاہتا ہے جتنا اُس کی جسمانی اور معنوی خوبیاں معلوم ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے گزشتہ انبیاء کرام علیہم السلام کے فضائل و مراتب سماعت فرمائے تو اُسی وقت اور اُسی مقام پر اپنے فضائل و خصائص بیان کرنے کی ضرورت محسوس فرمائی اور ساتھ ہی ہر خصوصیت پر فرماتے رہے ”وَلَا فُخْرَ“ (یہ کوئی فخر نہیں) سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر بیان کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ اس کی توضیح میں امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”یہ اُس سیادت و فضیلت کی اطلاع تھی جس سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو مخصوص فرمایا اور یہ نعمتِ الہی کا اظہار ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ“ (اور اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کیجئے) اور اس بیان سے آپ نے اپنی اُمتِ اجابت اور اُمتِ دعوت کو اپنے رب کے ہاں اپنے درجہ ریفیعہ سے آگاہ فرمایا ہے، اور امت کی خاطر یہ آگاہی آپ پر فرض تھی ”لِيَكُونَ إِيمَانُهُمْ بِهِ عَلَى

حَسْبُ ذَلِكْ“ (تاکہ آپ پر اُن کا ایمان ان مراتب کے مطابق ہو)۔“

(شرح السنۃ للبعثی ج ۷ ص ۴۱۴، شرح الطیبی علی مشکاة ج ۱۱ ص ۳۶۴۵، مرقاة شرح

مشکوٰۃ ج ۱ ص ۳۱)

۴۔ راقم اشیم کہتا ہے کہ کتب صحاح (بخاری و مسلم وغیرہ) میں نبی کریم ﷺ کے حسن و جمال کے بیان پر اور پسینہ کی خوشبو کے ذکر پر مستقل ابواب قائم کرنے کی جو غرض ہے کتاب ہذا کی ترتیب و تصنیف کی غرض بھی وہی ہے اور اسی لیے اس کا نام ”لطافت جسرِ مصطفیٰ ﷺ“ رکھا گیا ہے، تاکہ قاری کا اس کی طرف میلان ہو، حالانکہ اس کا نام ”طہارتِ فضائلِ مصطفیٰ ﷺ“ بھی رکھا جاسکتا تھا۔

کتاب ہذا کے قارئین کے لیے وضاحت

اس موضوع پر میرا یہ حاصل مطالعہ تقریباً سولہ سترہ (16/17) برس پہلے کا ہے، جیسا کہ اس سے قبل ذکر ہو چکا ہے، لہذا اس میں ایسی کتابوں کے حوالہ جات بھی ملیں گے جو قدیم لائبریریوں کے علاوہ کہیں دستیاب نہیں ہیں، اور اگرچہ اب مجھہ تعالیٰ مجھے اکثر وہ کتابیں جدید طباعت کے ساتھ دستیاب ہو چکی ہیں (جن کا میں نے ایک عرصہ قبل مطالعہ کیا تھا) مگر میں نے اُن کے ساتھ ساتھ قدیم چھاپہ جات کے حوالے بھی درج کیے ہیں، اور جہاں بھی ایسا حوالہ دیا گیا ہے تو وہیں پر مطبع اور سنہ طباعت وغیرہ بھی لکھ دیا گیا ہے تاکہ قدیم مطبوعات سے استفادہ آسان ہو۔

إِظْهَارِ تَشْكُرُ

اللہ رب العزۃ اور اس کے حبیب کریم ﷺ کے شکر کے بعد سب سے پہلے راقمِ اثنیم کراچی کی اُن قدیم و جدید لائبریریوں کا شکر گزار ہے جن سے میں نے اُس وقت استفادہ کیا جب مجھے کتابیں دستیاب نہیں تھیں، پھر میں اُن مختیر حضرات کا شکر گزار ہوں جنہوں نے کتابوں کے ساتھ میری وارفتگی کو ملاحظہ کیا تو مجھے کتابیں دلانا شروع فرمائیں اور تاحال دلا رہے ہیں، اور اللہ فی اللہ برابر ہر طرح کا تعاون فرما رہے ہیں۔

لاہور میں بھی مجھے کافی حضرات نے قیمتی کتابیں مہیا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کریم ﷺ کے طفیل ان سب حضرات کو دنیا و آخرت کی نعمتوں سے نوازے اور دنیا و آخرت کی تمام پریشانیوں سے محفوظ رکھے۔ آمین!

راقمِ اثنیم جناب الحاج محمد اسماعیل عباسی صاحب زید محاسنہ کا خصوصی طور پر شکر گزار ہے کہ وہ کتابِ ہذا کی اشاعت اور ”جامعۃ علی المرتضیٰؑ“ کی تعمیر میں خصوصی دلچسپی رکھتے ہیں، ساتھ ہی جناب الحاج چوہدری محمد صلاح الدین صاحب رَاذَہُ اللہُ رِزْقًا وَاُولَادًا کا بھی شاکر و ممنون ہوں کہ وہ اس کارِ خیر میں بہترین معاون و مدد ہیں۔

اشاعت ”شرح خصائص علیؑ“ کے بعد کچھ محسنین کا شکریہ

”شرح خصائص علیؑ“ کی اشاعتِ اولیٰ کے بعد بعض حقائق ناشناس لوگوں کی وجہ سے مجھ پر گونا گوں مشکلات آپڑیں جو تاحال جاری ہیں (اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ الْعَاقِبَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَنَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شُرُوْرِهِمْ) ایسے مشکل حالات میں کچھ حضرات نے کسی قسم کے سابقہ تعارف کے بغیر محض حُبِ اہل بیت کے جذبہٴ صادقہ کے تحت مجھ عاجز کو مسلسل تعاون کا یقین دلایا اور مجھے تنہائی کے بھیانک تصور سے باہر نکالا۔ یہ ناکارہ ان سب کا اور ”شرح خصائص علیؑ“

کے مقررین و مبصرین کا تہہ دل سے شاکر و ممنون ہے۔

بالخصوص محقق العصر حضرت علامہ مفتی محمد ضامن قادری، علامہ خلیل الرحمن ضامن قادری دامت برکاتہما اور جملہ اربابِ جامعہ اسلامیہ، لاہور کا شکریہ ادا کرنا خود پر فرض سمجھتا ہے، کیونکہ یہ حضرات اُس وقت میرے معاون و مدد بنے جو میری شعوری زندگی کا مشکل ترین مرحلہ ہے۔

اللہ یہ کتنا حسین عقیدہ اور اہل بیت سے کتنی والہانہ محبت ہے کہ حضرت محقق العصر مدظلہ کو جو نبی "شرح خصائص علیؑ" کی اشاعت کی اطلاع موصول ہوئی تو انہوں نے اپنے خاص آدمی (علامہ ملک محبوب الرسول قادری زید مجدہ) کو مجھ عاجز کی تلاش پر مامور فرمایا، انہوں نے متعدد مدارس کا طواف کرنے کے بعد جب مجھے ایک تنگ و تاریک مقام میں پالیا تو فوراً محقق العصر کوفون پر بتایا: حضور! "فیضی صاحب لہ گئے" فرمایا: بات کراؤ! چنانچہ مفتی صاحب نے سب سے پہلے مبارک باد اور شاباش دی، پھر فرمایا: فیضی صاحب! ایک نشست چاہیے، راقم اشیم نے عرض کیا: چونکہ آپ ہر لحاظ سے بڑے ہیں اس لیے بندہ خود حاضر ہوگا۔ خیال رہے کہ یہ اظہار محبت فقط "شرح خصائص علیؑ" کی اطلاع موصول ہونے پر تھا، کتاب موصول ہونے اور پڑھنے کے بعد شفقتوں اور عنایتوں کا سلسلہ اس کے علاوہ ہے۔

راقم اشیم اُن مشائخ، علماء، سادات کرام اور محبانِ اہل بیت عظام کا بھی شاکر و ممنون ہے جو کُج اہل بیت علیہم السلام کے پاکیزہ جذبہ کے تحت "جامعۃ علی المرتضیٰؑ" کی تعمیر میں معاونت فرما رہے ہیں۔ اللہ اِس جذبہ صادقہ کے ساتھ وہ حضرات بھی آگے آگے جن کے اپنے عظیم الشان دارالعلوم ہیں اور وہ بھی جو اس دور کے عظیم الشان مفسرین، محدثین اور مشائخ عظام ہیں، والحمد للہ تعالیٰ علیٰ احسانہ۔

"شرح خصائص علیؑ" کی اشاعتِ اولیٰ سے قبل مذکورہ بالا تمام محبین و محسنین کے ساتھ میرا کسی قسم کا کوئی تعارف نہیں تھا، اس لیے اُن کی یہ محبت بہ طفیلِ اہل بیت محض للہ فی اللہ ہے اور اس کی بہترین جزا بھی وہی ذاتِ جلّیٰ دے گی۔ راقم اشیم ان سب کے حق میں یوں دعا گو ہے:

جزاھم اللہ تعالیٰ خیر اَفی الدنیا والآخرۃ، عن حبیبہ ﷺ وعن علی المرتضیٰ
وعن اہل بیتہما صلوات اللہ وسلامہ علیہم.

انتساب

راقمِ اشیم اپنی اس کاوش کو اُن دو عظیم ہستیوں کے نام منسوب کرنے کی سعادت حاصل کرنا چاہتا ہے جو رب تبارک و تعالیٰ کے بعد اپنی اولاد کے حق میں رب کے معنی میں ہیں، اور جن کی یہ شان ہے کہ قرآن مجید میں جا بجا معبودِ برحق ﷻ کی عبادت کے بعد انہیں کی تعظیم کا حکم ہے، اور اللہ ﷻ نے اپنے شکر کے بعد انہیں کے شکر یہ ادا کرنے کا حکم فرمایا ہے: ”اِنَّ الشُّكْرَ لِيْ وَلِوَالِدَيْكَ“ (میرا شکر ادا کر اور اپنے والدین کا، لقمان: ۱۴) یہ شکر فقط والدین ہونے کے ناتے لازم ہے، تعلیم دلانا اور اچھی تربیت کرنے کا احسان اس کے علاوہ ہے۔ اگر مجھے میرے والدین نے تعلیم نہ دلائی ہوتی تو خدا جانے کہ میں کہاں کہاں کی خاک چھان رہا ہوتا؟ یا الہ العالمین! میری اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرما اور اس کو میرے والدین اور اُن کے پورے خاندان کی فلاح کا ذریعہ فرما، آمین! بجاہ حبیبہ سیدنا محمد ﷺ و علی آلہ و أصحابہ اجمعین۔



الإهداء:

جن کو اللہ ﷻ نے اپنے ایسے طیب و طاہر اور متور و معطر محبوب ﷺ کے
ظہور کا ذریعہ بنایا، اور جنہیں بعد از ولادتِ طیبہ خدمت کرنے کا
شرف بخشا، یعنی سیدنا آدم علیہ السلام سے لیکر سیدین کریمین ابوبین
شریفین تک تمام آباء و اجداد و ابراہمات علیہم السلام و
رضی اللہ عنہم، اور بشمول سیدنا ابوطالب خدمت کرنے
والی دوسری تمام ہستیوں (ﷺ) کی خدمت بابرکت میں
پیش کرنے کی سعادت حاصل کرنا چاہتا ہوں۔
وَاللّٰهُ يَتِمُّ الْأَمَانِيَّ وَهُوَ الْمُعْطِيَّ ﷻ



لطافتِ جسدِ مصطفیٰ ﷺ

جنسِ واحد کی ظاہری نفاست و لطافت میں فرق

اللہ ﷻ نے مخلوقات میں اپنی قدرت کے عجیب کرشمے رکھے ہیں، کچھ مخلوق کثیف ہے اور کچھ لطیف۔ متضاد الجنس مخلوق کے مابین لطافت و کثافت کی تمیز کچھ مشکل نہیں ہے۔ گائے اور بھینس، بھیڑ اور بکری، اونٹ اور گھوڑے، ہرن اور بھیڑیے، کوئے اور کبوتر، طوطے اور چیل، فاختہ اور ہدہد کی نفاست اور کثافت میں جو فرق ہے اسے کون نہیں سمجھتا؟ لہذا متضاد الجنس جانداروں کے فرق سے قطع نظر کرتے ہوئے فقط ہم جنس جانداروں کے درمیان لطیف اور کثیف ہونے کے لحاظ سے جو فرق ہے اسے سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں اور یہ فرق غور کیے بغیر معلوم نہیں ہوتا۔ اگر آپ بیلوں کی کثرت میں، بھینسوں کے باڑے میں، بکریوں کے ریوڑ میں اور ہرن وغیرہ کے اژدہام میں غور فرمائیں تو آپ کو ایک ہی جنس کے بعض جانور دوسرے جانوروں سے زیادہ لطیف و نفیس نظر آئیں گے۔ پرندوں کی ایک جنس کے غول میں غور فرمائیں تو آپ کو تمام پرند یکساں لطیف یا یکساں کثیف نہیں ملیں گے۔ مثلاً کبوتروں میں ہی غور فرمائیے! تمام کبوتر اپنی لطافتِ طبع میں برابر نہیں ملیں گے۔ علیٰ ہذا القیاس غیر ذی روح مخلوق کی طرف آئیے اور درختوں، پھلوں، پھولوں اور نرم و نازک پودوں میں غور کیجئے! سب میں یکساں لطافت نہیں ہوگی۔ پتھروں کو ہی لیجئے! تمام پتھر نفاست و لطافت میں یکساں نہیں ہونگے۔ پہاڑوں کی وادیوں میں چلے جائیے! جہاں آپ کو بہت سے بیکار پتھر نظر آئیں گے وہاں آپ کو ایسا انمول ہیرا بھی مل سکتا ہے جسکی لطافت کے سامنے تمام پہاڑی سلسلہ پرکاش کی حیثیت بھی نہیں رکھتا۔

اسی طرح انسانوں میں بھی نفاست، لطافت، نزاکت، نظافت اور ملائمت کے لحاظ سے بہت واضح

اور نہایت نمایاں فرق ہوتا ہے۔ ایسا واضح فرق جسے زبان و قلم سے بیان کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ خود سوچئے خوبصورت اور بدصورت انسان کے مابین جو جسمانی لطافت کا نمایاں فرق ہوتا ہے، کیا وہ محتاج بیان ہے؟

جنسِ واحد کی باطنی لطافت و نفاست میں فرق

پھر جس طرح ظاہری جلد اور جسم میں نمایاں فرق ہوتا ہے اسی طرح اندرونی جلد میں بھی فرق ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا اندرونی نظام اس قدر کثیف ہوتا ہے کہ ان کے اندر کی کثافت کے باعث ان کے ظاہری جسم سے ایک طرح کی عفونت محسوس ہوتی ہے۔ بعض مرتبہ ان کے قریب بیٹھنا بھی دشوار ہوتا ہے۔ اگر غور کیا جائے تو تمام انسانوں کے پسینے کی بویا بدبو یکساں محسوس نہیں ہوتی۔ بعض اشخاص چند گھنٹے شوز اور موزے استعمال کرنے کے بعد جب اتارتے ہیں تو بدبو کے بھکے اٹھتے ہیں اور کچھ اشخاص چند گھنٹے ہی نہیں سارا دن پہننے کے بعد بھی اتارتے ہیں تو کوئی بو محسوس نہیں ہوتی۔ آخر یہ واضح فرق کیوں؟ وجہ ظاہر ہے کہ یہ فرق جسم کی اندرونی لطافت اور کثافت کے باعث ہوتا ہے۔

لطافت و نفاست کی اقسام

بنیادی طور پر لطافت کو دو قسموں میں بیان کیا جاسکتا ہے:

۱۔ لطافتِ کسی اور عملی

۲۔ لطافتِ وہی اور عطائی

کسب، محنت، ریاضت اور کوشش سے ہر کثیف شے ایک حد تک لطیف ہو سکتی ہے۔ کثیف پتھروں اور لکڑیوں پر محنت کر کے انہیں آئینہ کی طرح لطیف بنایا جاتا ہے، سخت لوہے پر محنت خرچ کر کے اس سے لطیف سے لطیف اشیاء بنائی جاتی ہیں، اور یہ روزمرہ مشاہدہ میں آنے والی باتیں ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس اس سائنسی ترقی کے دور میں آپ جس قدر غور و فکر کرتے چلے جائیں گے اسی قدر آپ پر یہ حقیقت عیاں ہوتی چلی جائے گی کہ ہر کثیف چیز محنت کے بعد لطیف سے لطیف تر ہو سکتی ہے۔

اور نہایت نمایاں فرق ہوتا ہے۔ ایسا واضح فرق جسے زبان و قلم سے بیان کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ خود سوچئے خوبصورت اور بدصورت انسان کے مابین جو جسمانی لطافت کا نمایاں فرق ہوتا ہے، کیا وہ محتاجِ بیان ہے؟

جنسِ واحد کی باطنی لطافت و نفاست میں فرق

پھر جس طرح ظاہری جلد اور جسم میں نمایاں فرق ہوتا ہے اسی طرح اندرونِ جلد میں بھی فرق ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا اندرونی نظام اس قدر کثیف ہوتا ہے کہ ان کے اندر کی کثافت کے باعث ان کے ظاہری جسم سے ایک طرح کی غفوت محسوس ہوتی ہے۔ بعض مرتبہ ان کے قریب بیٹھنا بھی دشوار ہوتا ہے۔ اگر غور کیا جائے تو تمام انسانوں کے پسینے کی بویا بدبو یکساں محسوس نہیں ہوتی۔ بعض اشخاص چند گھنٹے شوز اور موزے استعمال کرنے کے بعد جب اتارتے ہیں تو بدبو کے بھکے اٹھتے ہیں اور کچھ اشخاص چند گھنٹے ہی نہیں سارا دن پسینے کے بعد بھی اتارتے ہیں تو کوئی بو محسوس نہیں ہوتی۔ آخر یہ واضح فرق کیوں؟ وجہ ظاہر ہے کہ یہ فرق جسم کی اندرونی لطافت اور کثافت کے باعث ہوتا ہے۔

لطافت و نفاست کی اقسام

بنیادی طور پر لطافت کو دو قسموں میں بیان کیا جاسکتا ہے:

۱۔ لطافتِ کسبی اور عملی

۲۔ لطافتِ وہبی اور عطائی

کسب، محنت، ریاضت اور کوشش سے ہر کثیف شے ایک حد تک لطیف ہو سکتی ہے۔ کثیف پتھروں اور لکڑیوں پر محنت کر کے انہیں آئینہ کی طرح لطیف بنایا جاتا ہے، سخت لوہے پر محنت خرچ کر کے اس سے لطیف سے لطیف اشیاء بنائی جاتی ہیں، اور یہ روزمرہ مشاہدہ میں آنے والی باتیں ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس اس سائنسی ترقی کے دور میں آپ جس قدر غور و فکر کرتے چلے جائیں گے اسی قدر آپ پر یہ حقیقت عیاں ہوتی چلی جائے گی کہ ہر کثیف چیز محنت کے بعد لطیف سے لطیف تر ہو سکتی ہے۔

کثافت کا لطافت سے بدل کر نورانیت تک پہنچنا

یقین فرمائیے! جس طرح ہر کیف اور غلیظ چیز محنت کے بعد لطیف اور نفیس ہو جاتی ہے اسی طرح اگر انسان محنت کرے تو نہ صرف یہ کہ اس کی کثافت لطافت سے بدل سکتی ہے بلکہ پہلے سے موجود لطافت میں بھی اضافہ ہو سکتا ہے، حتیٰ کہ یہ جسدِ خاکی پیکرِ نور ہو جاتا ہے۔ کس طرح انسان کی کثافت لطافت میں بدل سکتی ہے؟ اس سلسلہ میں علماء کرام اور صوفیہ عظام نے کتاب و سنت اور اپنے تجربات کی روشنی میں جو کچھ فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ رزقِ حلال: یعنی کھانا پینا، رہائش اور لباس وغیرہ میں حرام سے قطعاً بچنا اور مشکوک و مشتبہ اشیاء سے اجتناب کرنا

۲۔ کامل ایمان کے ساتھ قرآن و سنت کے نور کو دل میں اتارنا

۳۔ قرآن و سنت کے نور کو دل و جان سے قبول کرنے کے بعد احساس و شعور کی بیداری کے ساتھ مسلسل تقویٰ پر گامزن رہنا

صوفیہ کرام کا تجربہ یہ ہے کہ قرآن و سنت کے نور کو قبول کرنے کے بعد اس نور کو بڑھانے کے لیے مسلسل تقویٰ پر گامزن رہا جائے تو یقیناً انسان کی باطنی کثافت لطافت سے ہی نہیں بلکہ نورانیت میں بدل جاتی ہے۔ پھر اُس کا اثر انسان کے ظاہر پر آنے لگتا ہے، یہاں تک کہ ایک وقت ایسا آتا ہے کہ انسان سراپا نور ہو جاتا ہے۔ چنانچہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

لأن نور النفس إذا تم إشرافه تأدى إلى البدن.

”نفس کا نور جب مکمل ہو جائے تو وہ بدن کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔“

(میزان العمل للغزالي ص ۱۰۰)

علامہ ابن قیم نے فراستِ صادقہ پر گفتگو کرتے ہوئے کہا ہے:

”وحی اور ایمان کا نور جب انسان کے قلب میں اتر جائے اور پھر انسان تقویٰ

اور عمل پر مستقیم ہو جائے تو وہ نور بڑھنے لگتا ہے اور آہستہ آہستہ اُس کے چہرے اور تمام

اعضاء کو منور کر دیتا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

ولا يزال في تزايد حتى يُرى على الوجه والجوارح والكلام والأعمال.

”اور وہ نور مسلسل بڑھتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ چہرے، تمام اعضاء، کلام اور اعمال پر دیکھا جاتا ہے۔“

(مدارج السالکین ج ۱ ص ۱۴۹)

علامہ ابن قیم ایک اور مقام پر نور اور ظلمت کے تقابل میں لکھتے ہیں:

”یہ ظلمتیں انوار کی ضد ہیں اور یہ وہ انوار ہیں جن میں مومن زندگی بسر کرتا ہے۔ پس بلاشبہ اس کے ایمان کا نور اس کے قلب میں ہوتا ہے اور اُس کا داخل ہونا نور، اس کا خارج ہونا نور، اس کا علم نور، اُس کا لوگوں میں چلنا نور، اس کا کلام نور اور اس کا ٹھکانہ نور، جبکہ کافر کا معاملہ اس کے برعکس ہے۔ اور نور چونکہ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ اور اس کی صفات سے ہے لہذا اس کا دین نور، اس کا رسول نور، اس کا کلام نور اور اس کا گھر نور۔ (اگلے الفاظ کی عربی ملاحظہ ہو:)

والنور يتوقد في قلوب عباده المؤمنين ويجرى على ألسنتهم ويظهر على وجوههم.

”اور نور اللہ تعالیٰ کے مومن بندوں کے دلوں میں جگمگا تا رہتا ہے اور وہ ان کی زبانوں اور چہروں پر جاری رہتا ہے۔“

(شفاء العلیل لابن قیم ص ۱۸۱، ۱۸۲)

ایک اور مقام پر علامہ ابن قیم لکھتے ہیں:

أن الذكر ينور القلب والوجه والأعضاء وهو نور العبد في دنياه وفي البرزخ وفي يوم القيامة.

”بیشک اللہ تعالیٰ کا ذکر دل، چہرے اور تمام اعضاء کو منور کر دیتا ہے اور بندے کا یہی نور دنیا، برزخ اور قیامت کے دن نمایاں ہوگا۔“

(الوابل الصیب لابن القيم ص ۱۴۱)

ان تصریحات علماء سے معلوم ہوا کہ نورانیت کی ابتداء دل سے ہوتی ہے اس کے بعد اعضاء کی طرف آتی ہے۔ سید عالم رحمۃ اللہ علیہ نے اسی لیے دعائے نور ”اللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِيْ قَلْبِيْ نُورًا“ میں سب سے پہلے دل کا ذکر کیا ہے۔ (یہ مکمل دعا عنقریب آرہی ہے) اہل حدیث کہلانے والے مشہور مصنف قاضی شوکانی اس دعا کے تحت لکھتے ہیں:

إنما قدم القلب لأنه المضغة التي إذا صلحت صلح سائر البدن
وإذا فسدت فسد سائر البدن، ولأن القلب إذا نور فاض نوره على
البدن جميعا.

”قلب کو صرف اس لیے مقدم فرمایا گیا ہے کہ گوشت کا یہ ٹکڑا جب صالح ہو جائے تو تمام بدن صالح ہو جاتا ہے، اور جب یہ فاسد ہو جائے تو تمام بدن فساد کا شکار ہو جاتا ہے، اور اس لیے بھی کہ قلب جب منور ہو جائے تو وہ اپنے نور (کی چادر) کو تمام بدن پر پھیلا دیتا ہے۔“

(تحفة الذاکرین للشوکانی ص ۱۶۰)

اگر مومن پیکرِ نور ہے تو اُس کا نور نظر کیوں نہیں آتا؟

اس سوال کا جواب علامہ ابن قیم سے سنئے۔ وہ مومن کو عطا ہونے والے نور کی توضیح میں لکھتے ہیں:

”یہ نور اللہ تعالیٰ کی معرفت، اُس کی محبت اور اس پر ایمان کا نور ہے، جو اہل اسلام کے دلوں میں رکھ دیا جاتا ہے اور یہی وہ نور ہے جو اس نے مومنین کی طرف نازل فرمایا اور اس کے ساتھ انہیں زندہ فرمایا، اسی نور کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتے ہیں، اس نور کی جڑ اُن کے دلوں میں ہے اور تقویٰ کے ذریعے یہ نور بڑھتا رہتا ہے۔“

(اگلے الفاظ کی اصل عبارت ملاحظہ ہو)

فتزاید حتی تظہر علی وجوہہم وجوارحہم وأبدانہم بل
وثیابہم ودورہم، یبصرہ من ہو من جنسہم وسائر الخلق لہ منکر۔
”پھر وہ نور بڑھتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ ان کے چہروں ان کے اعضاء، ان کے
بدنوں بلکہ ان کے کپڑوں اور ان کے گھروں کی دیواروں پر ظاہر ہوتا ہے، جس کا نظارہ
ہر وہ شخص کرتا ہے جو ان کا ہم جنس ہو اور باقی ساری مخلوق اس کا انکار کرتی ہے۔“

(الوابل الصیب لابن القيم ص ۱۱۷، ۱۱۸)

نورانی برتن میں کسی چیز کا خراب نہ ہونا

متذکرہ بالا تصریحات سے واضح ہوا کہ اگر انسان مجاہدہ و ریاضت اور زہد و عبادت اختیار کرے تو
پہلے اس کا قلب پھر تمام اعضاء بدن پھر بدن کے کپڑے اور گھر کی در و دیوار تک نورانی ہو جاتی ہیں۔ خود
سوچئے کہ جب انسان کا باطن نورانی برتن کی مانند ہو جائے تو کیا نورانی برتن میں رکھی ہوئی کوئی چیز خراب یا
بدبودار ہو سکتی ہے؟ ایک عام دستور ہے کہ کھانے پینے کی جن اشیاء کو لمبی مدت کے لیے برقرار رکھنا ہو تو ان
کے لیے مخصوص برتنوں کا انتخاب کیا جاتا ہے اور آجکل ایسی مخصوص پیننگ کی جاتی ہے جس میں وہ اشیاء
خراب نہیں ہوتیں، لیکن کیا نورانی برتن سے بھی کوئی برتن بہتر ہو سکتا ہے؟ یقین فرمائیے! وہ صالحین جو حرام
و مشکوک غذا و اشیاء سے مکمل اجتناب کرتے ہیں اور ریاضت و مجاہدہ، اطاعت و عبادت، صدق و
اخلاص، زہد و تقویٰ اور امانت و دیانت کو زندگی بھر کا وظیفہ بنا لیتے ہیں ان کا جسم نورانی برتن بن جاتا ہے، پھر
اس برتن میں جو چیز بھی داخل ہوتی ہے تو وہ متعفن اور بدبودار نہیں بلکہ بہتر اور خوشنوا ہو جاتی ہے۔

اعمال کی وجہ سے خوشبو اور بدبو

انسان جب ریاکاری سے بلند ہو جائے، اس کا ظاہر و باطن یکساں ہو جائے اور وہ صدق و اخلاص
سے اعمالِ صالحہ پر پیشگی کرنے لگے تو پہلے آہستہ آہستہ اُس سے جسمانی آلائشیں دور ہوتی ہیں، اس کا قلب

[wash] صاف اور پاک ہونے لگتا ہے، پھر بتدریج اس کے اندر نورانیت پھیلنے لگتی ہے، حتیٰ کہ اندر کی پاکیزگی اور نورانیت کے آثار بدن پر نمایاں ہونے لگتے ہیں۔

امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”پاکیزہ اور زندہ دل سے خوشبو آتی ہے جیسا کہ خبیث اور مردہ دل سے مردار کی بدبو آتی ہے۔ اس لیے کہ دل اور روح کی بدبو ظاہر سے زیادہ باطن سے متصل ہوتی ہے اور پسینہ اس کو باطن سے ظاہر کی طرف لاتا ہے۔ پس اعلیٰ نفس کی خوشبو بہت قوی ہوتی ہے اور اُس کی خوشبو اس کے پسینہ سے مہکتی ہے حتیٰ کہ جسم پر ظاہر ہو جاتی ہے اور خبیث روح کا معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے۔“

(فیض القدیر ج ۹ ص ۴۵۹۲)

جب انسان اس مقام پر پہنچتا ہے تو مخلوقِ خدا اُس سے محبت کرنے لگتی ہے۔ چنانچہ ارشادِ الہی ہے:

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا.

” بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کیے عنقریب رحمان اُن کے لیے محبت پیدا کر دے گا۔“ (مریم: ۹۶)

کبھی غور فرمائیے کہ لوگوں کو صالحین کے ساتھ اس قدر شدید محبت کیوں ہو جاتی ہے؟ صرف اس لیے کہ ”کل شیء یرجع الی اصلہ“ (ہر شے اپنی اصل کی طرف لوٹی ہے) اور ہر چیز کی اصل اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، اور چونکہ اللہ تعالیٰ اپنی محبت، اپنے انوار و تجلیات اور اپنی محبت کے نفحات کے ساتھ جہاں جلوہ گر ہوتا ہے وہ صالحین کی ذاتِ مقدسہ ہیں، اس لیے لوگ ان سے ٹوٹ کر محبت کرتے ہیں۔ صالحین کے اندر یہ خوشبو ذکرِ الہی، درود و سلام اور اعمالِ حسنہ کی بدولت ہوتی ہے۔ صدق و اخلاص کے ساتھ جہاں بھی ذکر و درود کی کوئی محفل ہو تو اس محفل کو ایک خوشبو ڈھانپ لیتی ہے۔ چنانچہ مشہور عاشقِ مصطفیٰ امام ابو عبد اللہ محمد بن سلیمان الجزولی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے روایت کی گئی ہے کہ انہوں نے فرمایا: کوئی ایسی مجلس

نہیں جس میں سیدنا محمد ﷺ پر درود پڑھا جاتا ہو ”الإقامت منه رائحة طيبة“ (مگروہاں سے ایک پاکیزہ خوشبو اُٹھتی ہے)، یہاں تک کہ وہ آسمان کے کناروں کو چھوتی ہے تو فرشتے پکاراٹھتے ہیں کہ یہ اُس مجلس کی خوشبو ہے جس میں سیدنا محمد ﷺ پر درود بھیجا گیا ہے۔“

(دلائل الخیرات وشوارق الأنوار فی ذکر الصلاة علی النبی المختار ﷺ ص ۱۲)

امام محمد مدی القاسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اگر تمہیں صاحب دلائل الخیرات کے اس قول کی دلیل درکار ہو تو اس حدیث نبوی میں غور کرو!

ما جلس قوم مجلساً ثم تفرقوا علی غیر الصلاة علی النبی ﷺ إلا تفرقوا علی أنتن

من ریح الجيفة.

”جس قوم نے کوئی محفل کی پھر وہ نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے بغیر منتشر ہو گئے تو وہ ایک بدبودار

مردار سے اُٹھے۔“

(مطالع المسرات ص ۶۳، نسيمات الأسحار ص ۲۰۳، ۲۱۸)

ایک حدیث میں درود شریف کے ساتھ ذکر الہی کا بیان بھی ہے۔ چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ

رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ما اجتمع قوم مجلساً ثم تفرقوا عن غیر ذکر اللہ ﷻ وصلاة علی النبی ﷺ إلا قاموا

عن أنتن من جيفة.

”جس قوم نے کوئی محفل کی پھر وہ اللہ ﷻ کے ذکر اور نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے بغیر منتشر ہو گئے تو وہ

ایک بدبودار مردار سے اُٹھے۔“

(مسند أبي داود الطيالسي ص ۲۴۲ رقم ۱۷۵۶ وطبع آخر ج ۲ ص ۳۵۵ رقم ۱۸۶۳)

علامہ ابن قیم اور امام سخاوی نے اس حدیث کو امام مسلم کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے۔

(جلاء الأفهام ص ۹۶، القول البدیع ص ۳۰۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث میں ہے کہ جو مجلس اللہ ﷻ کے ذکر کے بغیر خاست

ہوگئی تو وہ بدبودار مردار سے اٹھ کر منتشر ہوئی، اور دوسری روایت میں ہے کہ وہ گویا مردار گدھے سے اٹھ کر منتشر ہوئی۔

(السنن الکبریٰ للنسائی رقم ۱۰۲۴۱، سنن أبي داود ج ۴ ص ۳۴۶ رقم ۴۸۵۵، مسند أحمد ج ۲ ص ۳۸۹ رقم ۹۰۴۰ و ص ۵۱۵ رقم ۱۰۶۹۱، کتاب الدعاء للطبرانی رقم ۱۹۲۶، ۱۹۲۲، الأدب الشرعیة والمنح المرعیة لابن مفلح المقدسی ج ۳ ص ۴۰۶)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس قوم نے کوئی مجلس کی پھر نبی (ﷺ) پر درود بھیجے بغیر برخواست کر دی تو وہ نہایت بدبودار مردار سے اٹھی۔“

(السنن الکبریٰ للنسائی ج ۶ ص ۱۰۹ رقم ۱۰۲۴۴، وطبع آخر ج ۹ ص ۲۹ رقم ۹۸۰۳ و ص ۱۵۷ رقم ۱۰۱۷۲)

امام مہدی الفاسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ان احادیث سے تم پر عیاں ہو گیا ہوگا کہ جن مجالس میں نبی کریم ﷺ کا ذکر خیر کیا جائے یا آپ پر درود بھیجا جائے تو وہاں پر خوشبوئیں پائی جاتی ہیں۔ اس لیے کہ آپ اطیب الطیین اور اطهر الطاہرین ہیں، اور آپ کے خصائص شریفہ سے ہے کہ آپ کا جسم مبارک اہل جنت کی صفات پر بنایا گیا ہے، اور آپ جس مقام سے گذرتے اور جہاں جلوہ افروز ہوتے اور جس چیز کو مس کرتے یا آپ کے اعضاء شریفہ میں سے کوئی عضو کسی چیز کو چھو جاتا تو وہاں سے مشک کی خوشبو کے حُلے آتے، یہاں تک کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پہچان لیتے کہ آپ نے یہاں سے گذر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اُس عظمت کو باقی رکھا ہے، پس جہاں بھی آپ کا ذکر کیا جائے اور آپ پر درود بھیجا جائے تو وہ مقام طیب ہو جاتا ہے اور وہاں سے پاکیزہ خوشبوئیں آتی ہیں۔“

(مطالع المسرات ص ۶۳)

یقین فرمائیے جو قلوب ذکرِ الہی اور صلاۃ و سلام (جو کہ درحقیقت ذکرِ خدا ہی ہے) سے آباد رہتے

ہیں وہ جنت کی خوشبوؤں سے معطر رہتے ہیں۔

حضرت انس بن مالک ؓ کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”جب تم جنت کے باغوں سے گزرا کرو تو چر لیا کرو۔ صحابہ کرام ؓ نے عرض کیا: وماریاض

الجنة؟ قال: ”حَلِّقِ الذِّكْرَ“ (جنت کے باغات کیا ہیں؟ فرمایا ذکر کے حلقے)۔“

(سنن الترمذی ص ۸۰۰ رقم ۳۵۱۰)

خود سوچئے کہ جودل جنت کے باغات سے چریں وہ کیونکر منع خوشبو نہیں بنیں گے؟

اعمالِ حسنہ کی خوشبو محسوس کیوں نہیں ہوتی؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر اعمالِ صالحہ کی خوشبو اور اعمالِ سیئہ کی بدبو ہوتی ہے تو محسوس کیوں نہیں ہوتی؟ اس سوال کا جواب درج ذیل علمی بحث کے ضمن میں ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث پاک میں ہے کہ روزے دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ پاکیزہ ہے۔ علماء کرام میں اختلاف ہے کہ اس خوشبو کا اظہار قیامت کے دن ہوگا یا یہ دنیا میں بھی ہوتی ہے، یا دنیا اور آخرت دونوں میں ہوتی ہے؟ ماضی بعید میں اس مسئلہ پر دو جلیل القدر علماء اسلام کے درمیان مناظرہ ہوا تھا:

۱۔ امام ابو محمد عز الدین بن عبد السلام رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۶۶۰ھ

۲۔ امام ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمان المشہور بابن الصلاح رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۶۴۳ھ

جس کا خلاصہ یہ ہے:

اول الذکر کا موقف تھا کہ یہ خوشبو قیامت کے دن ہوگی اور ثانی الذکر کا موقف تھا کہ یہ دنیا میں بھی ہوتی ہے۔ دونوں کے دلائل شروح حدیث کی کتب میں دیکھے جاسکتے ہیں خصوصاً ”فتح الباری“ میں۔ صاحب فتح الباری کا اپنا میلان ثانی الذکر امام کے موقف کی طرف ہے بلکہ اُن کے نزدیک یہی جمہور کا موقف ہے۔

امام بدرالدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولا مانع من أن يكون ذلك في الدنيا والآخرة.

”اور اس میں کوئی امر مانع نہیں ہے کہ یہ خوشبودنیا اور آخرت دونوں میں ہو۔“

(عمدة القاري ج ۱۰ ص ۲۵۹)

امام ابوالفرج عبدالرحمن ابن رجب حنبلی رحمۃ اللہ علیہ کا موقف بھی یہی ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

”یہ خوشبو کبھی دنیا میں پھیلتی ہے اور آخرت سے پہلے (برزخ میں) پھوٹے گی، اور اس کی

دو قسمیں ہیں:

۱۔ ایک قسم وہ ہے جو حواسِ ظاہری سے محسوس ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن غالب عبادت

گزار لوگوں سے تھے، نماز اور روزے سے خاص شغف رکھتے تھے۔ جب انہیں دفن کیا گیا تو ان کی قبر کی مٹی

سے مشک کی خوشبو مہکنے لگی۔ پھر انہیں خواب میں دیکھا گیا تو ان سے اس خوشبو کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا:

”تلك رائحة التلاوة والظماء“ (یہ خوشبو تلاوت اور پیاس کی ہے)

۲۔ خوشبو کی دوسری قسم وہ ہے جو حواسِ ظاہری کو نہیں بلکہ روحوں اور دلوں کو محسوس ہوتی ہے جو

روزے داروں اور مخلصین کے لیے اہل ایمان کے دلوں میں محبت کو لازم کرتی ہے۔“

(لطائف المعارف لابن رجب الحنبلي ص ۳۰۱)

اس مسئلہ کی وضاحت علامہ ابن قیم حنبلی نے خوب کی ہے۔ وہ لباس و طعام کی پاکیزگی کے

فوائد میں لکھتے ہیں:

”تقویٰ دل سے معصیت کی میل اور نجاست کو یوں صاف کر دیتا ہے جیسے پانی

کپڑے کی میل اور نجاست کو صاف کر دیتا ہے۔ کپڑوں اور دلوں کے درمیان ظاہری

اور باطنی مناسبت ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ خواب میں عورت کے کپڑے دیکھے جائیں

تو ان سے اس کے دل اور باطن کی حالت مراد لی جاتی ہے۔ کپڑے اور دل ایک دوسرے

سے متاثر ہوتے ہیں، اسی لیے ریشمی لباس، سونے اور درندوں کی جلد کے لباس کی

ممانعت آئی ہے کیونکہ ان سے دلوں میں ایسی ہیئت پیدا ہوتی ہے جو عبادت اور خشوع کے منافی ہوتی ہے۔ (اگلے الفاظ کی عبارت ملاحظہ ہو)

وتأثير القلب والنفس في الثياب أمر خفي، يعرفه أهل البصائر من نظافتها وندسها ورائحتها، وبهجتها وكثفتها حتى إن ثوب البر يعرف من ثوب الفاجر، وليساعليها.

”کپڑوں میں دل اور نفس کی تاثیر کا پایا جانا ایک مخفی معاملہ ہے، جسے ارباب بصیرت حضرات کپڑوں کی نظافت، میل کچیل، خوشبو، رونق اور تغیر ہیئت سے پہچان لیتے ہیں، حتیٰ کہ پارسا انسان کے کپڑوں کو فاجر شخص کے کپڑوں سے ممتاز کر لیتے ہیں حالانکہ وہ کپڑے ان کے جسم پر نہیں ہوتے۔“

(مدارج السالکین لابن قیم ج ۲ ص ۲۳)

ایک اور مقام پر علامہ ابن قیم لکھتے ہیں:

إن الرجل الطيب البرلشتم منه رائحة طيبة وإن لم يمس طيباً فيظهر طيب رائحة روحه على بدنه وثيابه، والفاجر بالعكس، والمزكوم الذي أصابه الهوى لا يشم لاهذا ولا هذا، بل زكاهه يحمله على الإنكار، فهذا فصل الخطاب في هذه المسألة، واللَّهُ ﷻ أعلم بالصواب.

”بیشک پاک اور نیک شخص سے عمدہ خوشبو آتی ہے، اگرچہ اُس نے خوشبو کو ہاتھ ہی نہ لگایا ہو، کیونکہ اس کی روح کی عمدہ خوشبو اس کے بدن اور کپڑوں پر ظاہر ہوتی ہے، اور فاجر شخص کا معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے، اور جو شخص خواہشات کے زکام میں مبتلا ہو چکا ہو اُس کو نہ خوشبو محسوس ہوتی ہے نہ بدبو، بلکہ اس کا زکام اُسے انکار پر برا بیگنہ کرتا ہے۔ پس یہ تحریر اس مسئلے میں فیصلہ کن ہے، اور اللہ ﷻ بہتر جانتا ہے۔“

(الوابل الصیب لابن قیم ص ۷۶)

لطافتِ وہبی اور عطائی

متذکرہ بالا مکمل تفصیل اور علامہ ابن قیم کی اس فیصلہ کن تحریر سے معلوم ہوا کہ کسب و محنت یعنی صدق و اخلاص کے ساتھ ریاضت و مجاہدہ کی بدولت انسان کے مَن کی کثافت لطافت میں بدل جاتی ہے، اس کے دل کی نورانیت اس کے بدن اور تمام اعضاء پر نمایاں ہو جاتی ہے اور اس کی روح کی خوشبو اس کے جسم اور کپڑوں سے محسوس ہوتی ہے، لیکن اس نور کا مشاہدہ اور خوشبو کا احساس صرف اس شخص کو ہوتا ہے جس کی روح اندھے پن اور زکام میں مبتلا نہ ہو۔ اس تمام تفصیل کو ذہن میں رکھئے اور ذرا آگے بڑھ کر دیکھئے کہ جب لطافت کسی کا یہ مقام ہے تو لطافتِ وہبی اور عطائی کا کیا مقام ہوگا؟

سید عالم ﷺ کی لطافت و نفاست

اہل اسلام پر یہ بات قطعاً مخفی نہیں ہے کہ سید عالم ﷺ پوری مخلوق سے زیادہ لطیف، زیادہ نفیس، افضل، اکمل، اعلیٰ اور احسن ہیں۔ قرآن کریم میں آپ کے بے مثال حسن اور نفاست کو یوں بیان کیا گیا ہے:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ.

”بیشک تشریف لایا ہے تمہارے پاس ایک برگزیدہ رسول، تم میں سے۔“

(التوبة : ۱۲۸)

ایک قراءت کے مطابق ”أَنْفُسِكُمْ“ کی [ف] پر پیش کی بجائے زبر ہے۔ چنانچہ شیخ شہاب

الدین الدمیاطی لکھتے ہیں:

”ابن محیسن کی قراءت میں ”أَنْفُسِكُمْ“ [فا] کی فتح (زبر) کے ساتھ ہے اور ”نفاسۃ“ سے

مأخوذ ہے۔“

(إتحاف فضلاء البشر فی القراءات الأربعة عشر ص ۳۰۸)

مفسرین نے لکھا ہے:

”ابن عباس، ابوالعالیہ، ضحاک، ابن حیصن، محبوب، ابو عمرو، زہری، عبداللہ بن قسیط المکی اور بعض

طرق سے یعقوب ﷺ نے بھی ”نَفَاسَةً“ سے مشتق (مأخوذ) قرار دیتے ہوئے ”فا“ کی زبر سے پڑھا ہے، یعنی ”اَنفَسِكُمْ“ اور یہ رسول اللہ ﷺ سیدہ فاطمہ اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہما کی قراءت ہے۔

(اللباب لابن عادل الحنبلي ج ۱۰ ص ۲۴۷، الکشاف، التفسیر الکبیر، تفسیر قرطبي، البحر المحيط، المحرر الوجيز، روح المعانی وغیرها، سداد الدین و سداد الدین للبرزنجي ص ۱۲۲)
اس قراءت کی رو سے نبی اکرم ﷺ کا ”اَنفَسُ“ (سب سے بڑھ کر نفیس اور افضل) ہونا ثابت ہوتا ہے۔ سبحان اللہ، یہ بہت عمدہ قراءت ہے اور یقیناً امام الانبیاء ﷺ ساری کائنات سے نفیس، افضل، اعلیٰ اور اکمل ہیں۔ متعدد احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خالق کائنات نے مخلوق کو طبقات، قبائل اور خاندانوں میں تقسیم کیا تو حضور اکرم ﷺ کو اعلیٰ طبقے، اعلیٰ قبیلے اور اعلیٰ خاندان میں رکھا۔

حضرت وائلہ بن اسقع ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا:
”بیشک اللہ ﷻ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کنانہ کو منتخب کیا اور کنانہ سے قریش کو منتخب کیا اور قریش سے بنو ہاشم کو منتخب کیا اور بنو ہاشم سے مجھے منتخب فرمایا۔“

(صحیح مسلم ص ۱۰۰۸ رقم ۵۹۳۸ [۲۲۷۶]، مسند أحمد ج ۴ ص ۱۰۷ و طبع آخر ج ۵ ص ۷۹۳، ۷۹۴ رقم ۱۷۱۱۱، ۱۷۱۱۲، سنن الترمذی ص ۸۲۲ رقم ۳۶۰۶، السيرة النبوية لابن حبان ص ۳۹، مصابيح السنة ج ۴ ص ۳۲ رقم ۴۴۶۱، شرح السنة ج ۷ ص ۴۰۶ رقم ۳۶۱۳، مشکوٰۃ ج ۲ ص ۴۲۵ رقم ۵۷۴۰)

امام ابو العباس قرطبیؒ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

”اصطفیٰ“ ”صفوة“ سے ہے اور ”صفوة الشيء“ کا معنی ہے کسی چیز کو بہت سی چیزوں میں سے منتخب کرنا، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے جس چیز کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے اور اُس چیز کو اُس کی ہم جنس اشیاء میں صفات کمال سے نواز کر مخصوص کر لیتا ہے اور اُسے اُس نوع کی اصل کی حیثیت دے دیتا ہے، اور اپنے علم ازلی کی رو سے اُسے مکرم بنادیتا ہے۔ وہ اپنے حکم کو نافذ کرنے میں خود مختار ہے اس پر

کوئی جبر و اکراہ نہیں ہے۔ ارشاد فرمایا: **وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ**۔ (اور آپ کا رب پیدا فرماتا ہے جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے جسے چاہتا ہے)۔

(القصص: ۶۸)

اور بیشک اللہ تعالیٰ نے جنسِ حیوانی سے نوعِ انسانی کو اختیار کیا، جیسا کہ فرمایا:

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَهُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا۔

”اور ہم نے بڑی عزت بخشی اولادِ آدم کو اور ہم نے سوار کیا انہیں مختلف سواریوں پر خشکی اور سمندر میں اور رزق دیا انہیں پاکیزہ چیزوں سے اور ہم نے فضیلت دی انہیں بہت سی چیزوں پر جن کو ہم نے پیدا فرمایا، نمایاں فضیلت“۔ (بنی اسرائیل ۷۰)

اور آدمی کے مکرم ہونے کے لیے تمہیں اتنی دلیل ہی کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پورے عالم کو انسان کے لیے پیدا کیا اور صراحتاً ارشاد فرمایا: **”فَضْلًا مِّنْ رَبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ“** (آپ کے رب کی مہربانی سے یہ بڑی کامیابی ہے)

[الدخان: ۵۷] پھر اللہ تعالیٰ نے نوعِ انسانی سے ان ہستیوں کو اختیار کیا جو معدن (منبع) نبوت اور محلِ رسالت تھے۔ ان میں سے اولِ آدم علیہ الصلاۃ والسلام ہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے ایک معزز نطفہ منتخب فرمایا، پھر وہ معزز نطفہ مسلسل مقدس پشتوں سے پاکیزہ شکموں کی طرف منتقل ہوتا رہا، اُسی سے انبیاء اور رسل پیدا ہوئے۔ (علیہم السلام) جیسا کہ ارشادِ الہی ہے:

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔

”بیشک اللہ تعالیٰ نے چن لیا آدم اور نوح اور ابراہیم کے گھرانے کو اور عمران کے گھرانے کو سارے جہان والوں پر، یہ ایک نسل ہے بعض ان میں سے بعض کی اولاد

ہیں بیشک اللہ سب کچھ سننے والا سب کچھ جاننے والا ہے۔ (آل عمران: ۴۰، ۳۳)
 پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد سے اسماعیل اور اسحاق کو منتخب کیا۔ جیسا
 کہ ارشاد فرمایا:

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ
 إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ.

”بیشک وحی بھیجی ہم نے آپ کی طرف جیسا کہ وحی بھیجی ہم نے نوح کی طرف
 اور ان نبیوں کی طرف جو نوح کے بعد آئے، اور جیسے وحی بھیجی ہم نے ابراہیم اور
 اسماعیل کی طرف۔“

(النساء: ۱۶۳)

”پھر اللہ تعالیٰ نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کنانہ کو منتخب کیا جیسا کہ حضور اکرم
 ﷺ نے اسی حدیث میں ذکر فرمایا: پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو عظمتوں کی انگوٹھی کا نگینہ،
 رفعتوں کی تسبیح کا امام اور کامیابیوں کے چمکتے دن کا آفتاب بنایا۔“

(المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم، ملخصاً ج ۶ ص ۴۷)

ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”بیشک اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا تو مجھے اس کے بہترین گروہ میں رکھا، پھر قبیلوں کو منتخب کیا تو
 مجھے بہترین قبیلہ میں رکھا پھر گھروں کو منتخب کیا تو مجھے اچھے گھر میں رکھا۔ پس میں گھرانے کے لحاظ سے تمام
 لوگوں سے بہتر ہوں اور اپنی شخصیت کے لحاظ سے بھی تمام لوگوں سے بہتر ہوں۔“

(سنن الترمذی ص ۸۲۳ رقم ۳۶۰۷، دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۱۷۰)

اسی حقیقت کو نہایت جامع الفاظ میں یوں بھی بیان فرمایا گیا:

بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنَا فَقَرْنَا حَتَّىٰ كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ مِنْهُ.

”طبق در طبق مجھے اولادِ آدم کے بہترین طبقوں میں مبعوث کیا جا تا رہا حتیٰ کہ میں اس طبقہ سے ظہور

پذیر ہوا جس سے میں ہوں۔“

(بخاری ص ۵۹۷ رقم ۳۵۵۷، دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۱۷۵، مصابيح السنة ج ۴ ص ۳۲)

رقم ۴۴۶۰، شرح السنة ج ۷ ص ۴۰۶، رقم ۳۶۱۴، مشکوٰۃ ج ۲ ص ۴۲۵ رقم ۵۷۳۹)

ان احادیث میں جس خیر کا ذکر ہے وہ خیر تمام خوبیوں کو شامل ہے۔ حسن و جمال، فضائل و کمال، شائستگی و خصال، رفعت و عظمت اور لطافت و نفاست کوئی خوبی ایسی نہیں جو لفظ خیر کے معنوی احاطہ سے باہر ہو۔ اللہ ﷻ نے جملہ خوبیاں اپنے حبیبِ لیب ﷺ کی شخصیت میں اس شان سے جمع فرمادیں کہ کوئی مخلوق آپ سے زیادہ نفیس اور لطیف نہیں ہے۔ یہاں ہم آپ کی لطافت و نفاست کے سلسلہ میں چند احادیث پیش کر رہے ہیں۔

چہرہ اقدس ﷺ سے لطافت کا ظہور

لطافت و نفاست کی اعلیٰ قسم نورانیت ہے۔ نبی کریم ﷺ اس قدر لطیف ہیں کہ آپ کی لطافت کو نورانیت کا عنوان دیئے بغیر بیان کرنا ممکن نہیں۔ آپ کی زیارت کرنے والے خوش نصیب حضرات نے آپ کے حسن اور آپ کی رنگت کو جن الفاظ سے بیان کیا مآل کار اس سے ضیاء، روشنی اور نورانیت ہی ثابت ہوتی ہے۔ چنانچہ مشاہدہ کرنا والے صحابہ کرام ؓ نے آپ کے حلیہ مبارک کے بیان میں جو الفاظ ارشاد فرمائے ہیں وہ اسی حقیقت کی ترجمانی کرتے ہیں۔ آپ کی رنگت کے بیان میں ”الابيض“ کا لفظ آتا ہے، لیکن ساتھ ہی یہ لفظ بھی آتا ہے ”لیس بالابيض الأمهق“ (ایسی سفیدی نہ تھی جو باعث نفرت ہو)۔ تو کیسی سفیدی تھی؟ سیدنا فاروق اعظم ؓ اور مولیٰ علیؓ فرماتے ہیں:

كان رسول الله أبيض اللون مشرباً حمرة.

”رسول اللہ ﷺ سرخی کی آمیزش کے ساتھ بہت زیادہ سفید رنگت والے تھے۔“

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۰۴، ۲۷۴)

پھر اس رنگت میں جو روشنی اور چمک تھی اسے مختلف الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔ بخاری اور مسلم میں حضرت انس ؓ سے مروی ایک حدیث پاک میں ”أَزْهَرُ اللَّوْنِ“ کے الفاظ آئے ہیں، یعنی خوب

چمکتی رنگت والے۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۲۷ رقم ۶۰۵۴ بخاری ص ۵۹۶ رقم ۳۵۴۷)

ان الفاظ میں نورانیت، روشنی اور چمک کا معنی موجود ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ آفتاب کی وہ روشنی جو آندھی کے وقت ذرا سی ہلکی نظر آتی ہے وہ ”ازھر“ ہے۔ امام بیہقی نے اس تشریح کو درست قرار دیا ہے۔

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۲۹۹)

آپ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”امام قتیبی فرماتے ہیں: ”أزهر اللون“ کا معنی ہے ایسا سفید رنگ جو روشنی پھیلاتا ہو، اسی لیے ایک ستارے کو اُس کی شدید روشنی کے باعث ”زھرہ“ کہا جاتا ہے۔“

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۲۹۳)

اسی روشنی کو حضرت ام معبد رضی اللہ عنہا نے حسب ذیل الفاظ میں بیان کیا ہے:

رَأَيْتُ رَجُلًا ظَاهِرَ الْوَضَاءَةِ، أَبْلَجَ الْوَجْهِ، حَسَنَ الْخَلْقِ.

”میں نے ایک واضح صاحبِ جمال، روشنی بکھیرنے والے، حسین خلقت والے شخص کو دیکھا۔“

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۲۷۹، علموا أولادکم محبة رسول اللہ ﷺ لمحمد عبده

یمانی ص ۴۹)

”أبلج الوجه“ کی تشریح میں امام بیہقی نے لکھا ہے:

تريد مشرق الوجه مضيئه.

”ام معبد رضی اللہ عنہا کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کا چہرہ اقدس نور کی کرنیں پھیلاتا تھا۔“

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۲۸۳)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

جابر بن سمرہ سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ:

رأيت رسول الله ﷺ في ليلة اضحيان وعليه حلة حمراء فجعلت أنظر اليه وإلى القمر فلهو عندي أحسن من القمر.

”میں ایک مرتبہ چاندنی رات میں حضور اقدس ﷺ کو دیکھ رہا تھا، حضور ﷺ اس وقت سرخ جوڑا زیب تن فرماتے، میں کبھی چاند کو دیکھتا تھا اور کبھی آپ کو، بالآخر میں نے یہ فیصلہ کیا کہ حضور اکرم ﷺ یقیناً چاند سے کہیں زیادہ حسین و جمیل اور منور ہیں۔“

بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں:

فلهو أحسن في عيني من القمر.

”پس بالیقین آپ میری نگاہوں میں چاند سے زیادہ حسین تھے۔“

(الشماثل المحمدية للترمذي ص ۳۹ رقم ۱۰، سنن الترمذي ص ۶۳۳ رقم ۲۸۱۱، سنن الدارمي ج ۱ ص ۲۶ رقم ۵۷، المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۱۷۵ و طبع آخر ج ۵ ص ۲۶۲ رقم ۷۴۶۱، مشکوٰۃ ج ۲ ص ۴۳۵ رقم ۵۷۹۴، سیر أعلام النبلاء للذهبي ج ۱ ص ۳۰۳، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۳، المصايب اللدنية ج ۲ ص ۲۲۱، سبل الهدى ج ۲ ص ۵، تهذيب الخصائص النبوية الكبرى ص ۵۱)

یہاں چاند سے زیادہ حسین ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ چاند سے زیادہ روشن تھے، ورنہ چاند کے کوئی خدوخال اور نقش و نگار تو نہیں ہیں، چاند کی خوبی صرف اس کا روشن اور چمکدار ہونا ہے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

سأل رجل البراء بن عازب أكان وجه رسول الله ﷺ مثل السيف؟ قال: لا بل مثل

القمر.

(الشماثل المحمدية للترمذي ص ۳۹ رقم ۱۱، سنن الدارمي ج ۱ ص ۲۷ رقم ۶۴، سنن

الصالحين وسنن العابدین للباجي ج ۱ ص ۱۲۷، سبل الهدى ج ۲ ص ۳۹)

”ابو اسحاق کہتے ہیں کہ کسی شخص نے حضرت براء رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا حضور اقدس ﷺ کا چہرہ

مبارک تلوار کی طرح شفاف تھا؟ انہوں نے کہا کہ نہیں بلکہ بدر کی طرح روشن گولائی لیے ہوئے تھا۔

(ترجمہ از خصائل نبوی لڑکر یاسہار نیوری ص ۱۸)

امام دارمی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

ما رأيت أحداً أنجد ولا أجود ولا أشجع ولا أضوأ أو ضأ من رسول الله ﷺ.

”رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر میں نے کسی کو مشکل امور انجام دینے والا، آپ سے بڑھ کر خفی، آپ

سے بڑھ کر بہادر، آپ سے بڑھ کر خوبصورت اور آپ سے بڑھ کر روشن نہیں دیکھا۔“

(سنن الدارمی ج ۱ ص ۲۶ رقم ۵۹، حلیۃ الأولیاء لأبی نعیم ج ۷ ص ۲۸۷، الخصائص

الکبری ج ۱ ص ۱۲۴، تہذیب الخصائص النبویۃ الکبری للتلیدی ص ۵۲)

خیال رہے کہ ان تمام احادیث میں معنوی روشنی کا نہیں بلکہ مادی اور حسی روشنی کا ذکر ہو رہا ہے، اس

کی مزید توضیح اس حدیث پاک میں موجود ہے، ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”میں نے حضرت حصہ بنت رواحہ سے عارضی طور پر سوئی مانگی، میں اس کے ساتھ رسول اللہ

ﷺ کا کپڑا سی رہی تھی کہ وہ مجھ سے گر گئی، بہت تلاش کیا لیکن نہ ملی، اتنے میں رسول اللہ ﷺ تشریف

لائے تو آپ کے چہرے مبارک کی شعاع سے سوئی چمکنے لگی تو میں ہنس پڑی۔“

(دلائل النبوة لأبی القاسم الأصفہانی ج ۳ ص ۶۹۶۲، مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۲

ص ۷۴، شرح الشفاء لعلي القاري ج ۱ ص ۱۵۱، حجة الله على العالمين للنبهاني ص ۴۸۵،

جواهر البحار ج ۳ ص ۴۱، سبل الہدی ج ۲ ص ۴۰)

اسی کو بعض احادیث میں یوں بیان کیا گیا ہے:

كأن الشمس تجري في وجهه ﷺ.

”گویا کہ سورج آپ ﷺ کے چہرہ میں گردش کر رہا ہے۔“

(سنن الترمذی ص ۸۳۱ رقم ۳۶۴۸، الشامائل المحمدیۃ للترمذی ص ۱۱۲ رقم ۱۲۴،

روضة المحبين لابن القيم ص ۱۹۱، سبل الہدی ج ۲ ص ۴۰)

آفتابگردیدہ ام، قولِ جبریل علیہ السلام کا مفہوم

انسان تو انسان اولوالعزم فرشتوں کو بھی کہنا پڑا کہ سید العالمین محمد رسول اللہ ﷺ سے کسی طرح بھی کوئی افضل نہیں۔ چنانچہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ طیبہ طاہرہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

قال رسول الله ﷺ: قال لي جبريل: قلبت الأرض مشارقها ومغاربها فلم أجد رجلاً أفضل من محمد ﷺ۔

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے جبریل علیہ السلام نے بتایا کہ میں نے مکمل روئے زمین کا دورہ کیا اور گہری نظر سے دیکھا پس میں نے (سیدنا) محمد ﷺ سے افضل کسی شخص کو نہیں پایا۔“

یہ حدیث امام ابن ابی عاصم، امام طبرانی، امام ابوسعید، امام بیہقی، امام ابن مندہ، امام ابن جوزی، امام دیلمی، امام ابن عساکر، حافظ ابن کثیر، حافظ یشمی، امام سبکی، امام سیوطی، امام سخاوی، امام ابن حجر مکی، امام عامری یمنی، امام سمہودی، امام قسطلانی، امام مناوی، امام صالحی شامی، امام متقی الہندی، امام زرقانی مالکی، امام ابن زینی دحلان مکی، امام نبھانی، شہاب الدین علوی انھضری، شیخ محمد امین بانی زادہ، سید محمد بن سید علوی مالکی، مولانا اشرف علی تھانوی اور صوفی محمد اقبال مدنی نے ذکر کی ہے۔

(کتاب السنۃ لابن ابی عاصم ص ۶۱۸ رقم ۱۴۹۴، المعجم الأوسط ج ۷ ص ۱۵۵ رقم ۶۲۸۱، شرف المصطفیٰ ج ۲ ص ۲۴، دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۱۷۶، الفوائد لابن مندہ ج ۲ ص ۱۷۷، الوفا لابن الجوزی ص ۷۲، فردوس الأخبار ج ۳ ص ۲۳۴ رقم ۴۵۴۰، مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۲ ص ۱۱۰، السیرۃ النبویۃ لابن کثیر ج ۱ ص ۲۵۲، البدایۃ والنهاية ج ۲ ص ۲۱۲، وطبع جدید ج ۳ ص ۲۶، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۳۹۹، ۴۰۰ رقم ۱۳۸۲۹، مجمع البحرین للہیثمی ج ۳ ص ۳۰۵ رقم ۳۵۰۲، السیف المسلول للسبکی ص ۳۹۱، خصائص الکبریٰ للسیوطی ج ۱ ص ۶۶، الجامع الصغیر للسیوطی رقم ۶۰۷۴، جمع الجوامع للسیوطی ج ۵ ص ۲۷۸ رقم ۱۵۰۸۰، الحاوی للفتاویٰ للسیوطی ج ۲ ص ۲۱۲، طبع قدیم وطبع جدید ج ۲ ص ۲۵۶، استجلاب إرتقاء الغرف للسخاوی ج ۱ ص ۲۶۱،

الصواعق المحرقة ص ۱۱۵، بهجة المحافل ج ۱ ص ۲۰، جواهر العقدين ص ۲۱۴، المواهب اللدنیة ج ۱ ص ۴۶، فیض القدیر ج ۸ ص ۴۳۲۸ رقم ۶۰۷۴، سبل الہدی ج ۱ ص ۱۳۰، کنز العمال رقم ۳۱۹۱۳، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۱۳۰، السیرۃ النبویة لابن زینی دحلان مکی ج ۱ ص ۱۳، جواهر البحار للنبہانی ج ۲ ص ۱۶۰ وطبع جدید ج ۲ ص ۲۱۶، الأنوار المحمدیة للنبہانی ص ۱۶، حجة الله علی العالمین للنبہانی ص ۱۶۶، رشفة الصادي ص ۲۳۵، سبل السلام فی حکم آباء سید الانام علیہ السلام ص ۱۰۹، محمد ﷺ الإنسان الكامل ص ۱۳، نشر الطیب ص ۱۹، العطور المجموعة ص ۵۸)

عصر حاضر کے مشہور مگر مُفَرِّط نقادِ حدیث شیخ البانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث شدید ضعیف ہے۔ دیکھئے ان کی کتاب [ضعیف الجامع رقم الحدیث ۴۰۶۴] اور دوسری کتاب [السلسلة الضعیفة رقم الحدیث ۴۰۴۶] لیکن شیخ البانی نے ”کتاب السنة لابن أبي عاصم“ کی تحقیق میں اس حدیث پر سکوت اختیار کیا ہے۔ البانی کے ایسے تضادات بیشمار ہیں۔ تفصیل کے لیے دیکھئے ”تناقضات الألبانی الواضحات، للحسن بن علي السقاف“ تاہم البانی وغیرہ کی بے رحم تنقید سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ کیونکہ اس حدیث پر اساطین علماء اسلام نے اعتماد فرمایا ہے۔ چنانچہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نسبِ نبوی ﷺ کی طہارت اور فضیلت پر جہاں متعدد احادیث لائے ہیں وہاں یہ حدیث بھی درج کی ہے، اور آخر میں ارشاد فرمایا ہے:

”ان احادیث کے راویوں میں اگرچہ بعض راوی قابلِ حجت نہیں ہیں لیکن یہ احادیث ایک دوسری کی تائید کرتی ہیں، اور ان سب کا معنی حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرف لوٹتا ہے۔ واللہ اعلم۔“ (دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۱۷۶)

حافظ ابن کثیر نے بھی آپ کی تحقیق پر اعتماد کیا ہے۔

(البدایة والنهاية لابن کثیر ج ۲ ص ۲۱۲، وطبع محقق ج ۳ ص ۲۶، ۲۷ السیرۃ النبویة لابن کثیر ج ۱ ص ۲۵۲)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے متعلق فرمایا ہے:

قال الحافظ ابن حجر في إمالیه: لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن.
”حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اپنی ”امالی“ میں فرمایا: اس حدیث کے متن کی صحت کے آثار بالکل واضح ہیں۔“

(الخواوي للفتاوي ج ۲ ص ۲۵۶ و طبع جدید ص ۶۱۸)

اس حدیث کی تحسین و تصحیح میں امام قسطلانی، امام مناوی، امام زرقانی، امام بھانی اور علامہ تھانوی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

حضرت جبریل علیہ السلام کے اس قول کی حضرت امیر خسرو علیہ الرحمۃ نے بہت خوب ترجمانی فرمائی ہے، یہاں ہم بعض حضرات کی تضمین کیساتھ آپ کا کلام پیش کر رہے ہیں۔

ایک دن جبریل سے کہنے لگے شاہِ ام
تم نے دیکھے ہیں بہت، بتلاؤ تو کیسے ہیں ہم
بولے جبریل امین اے مہ جیں تیری قسم
آفا تھا گردیدہ ام مہربتاں ورزیدہ ام
بسیار خوباں دیدہ ام لیکن تو چیزے دیگری

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمین کی تمام مشرقوں اور مغربوں میں نوعِ انسانیت کا کوئی فرد لطافت، نفاست اور نورانیت میں نبی کریم ﷺ سے افضل نہیں، اس کے باوجود آپ مزید نفاست کی دعا مانگا کرتے تھے۔ حسبِ ذیل حدیث شریف کے الفاظ پر ذرا غور فرمائیے! حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا معمول تھا کہ آپ رات کے آخری حصہ میں اُٹھ کر یوں دعا مانگتے تھے:

اللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِيْ قَلْبِيْ نُوْرًا وَّفِيْ بَصْرِيْ نُوْرًا وَّفِيْ سَمْعِيْ نُوْرًا وَّعَنْ يَمِيْنِيْ نُوْرًا وَّعَنْ يَسَارِيْ نُوْرًا وَّفَوْقِيْ نُوْرًا وَتَحْتِيْ نُوْرًا وَّأَمَامِيْ نُوْرًا وَخَلْفِيْ نُوْرًا وَاجْعَلْ لِيْ نُوْرًا.

”اے اللہ! میرے دل میں نور کر دے، میری آنکھوں میں نور کر دے، میرے دائیں نور کر دے،

میرے بائیں نور کر دے، میرے اوپر نور کر دے، میرے نیچے نور کر دے، میرے آگے نور کر دے، میرے پیچھے نور کر دے، اور میرے لیے نور [ہی نور] کر دے۔“

(بخاری ص ۱۰۹۸ رقم ۶۳۱۶)

صحیح مسلم کی متعدد احادیث میں یہ الفاظ بھی ملتے ہیں:

وَفِي لِسَانِي نَوْرًا وَاجْعَلْ فِي نَفْسِي نَوْرًا وَأَعْظِمْ لِي نَوْرًا وَعَظِّمْ لِي نَوْرًا وَاجْعَلْنِي نَوْرًا.

”اور میری زباں میں نور کر دے اور میری جان میں نور کر دے اور میرے لیے نور بڑھا دے اور میرے لیے پر عظمت نور کر دے اور مجھے سراپا نور کر دے۔“

(صحیح مسلم ص ۳۰۹ تا ۳۱۲)

ترمذی شریف میں یہ الفاظ بھی ہیں:

وَنَوْرَافِي قَبْرِي وَنَوْرَافِي شَعْرِي وَنَوْرَافِي بَشْرِي وَنَوْرَافِي لَحْمِي وَنَوْرَافِي دَمِي وَنَوْرَافِي عِظَامِي.

”اور نور کر دے میری قبر میں، اور نور کر دے میرے بالوں میں، اور نور کر دے میری جلد میں، اور نور کر دے میرے گوشت میں، اور نور کر دے میرے خون میں، اور نور کر دے میری ہڈیوں میں۔“

(سنن الترمذی ص ۷۸۰ ملقطاً رقم ۳۴۱۹)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پر اس حدیث کے آخر میں تین مرتبہ یہ الفاظ بھی ذکر فرمائے

ہیں:

وَزِدْنِي نَوْرًا وَزِدْنِي نَوْرًا وَزِدْنِي نَوْرًا.

”اور میرا نور زیادہ فرما، اور میرا نور زیادہ فرما اور میرا نور زیادہ فرما۔“

(الأدب المفرد رقم ۶۹۶)

امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، اور امام بیہقی کے علاوہ یہ حدیث امام احمد، امام ابوداؤد، امام نسائی،

امام ابن ابی شیبہ، امام حاکم، امام حمیدی، امام ابن حبان، امام ابن السنی، امام طبرانی، امام بغوی، امام ابویعلیٰ، امام تبریزی، امام نووی، امام سیوطی اور قاضی شوکانی وغیرہم نے بھی ذکر کی ہے۔

(مسند أحمد ج ۱ ص ۲۸۴ رقم ۲۵۶۷، سنن أبي داود ج ۲ ص ۶۲ رقم ۱۳۵۳، السنن الكبرى للنسائي رقم ۳۹۷، ۷۰۸، مصنف ابن أبي شيبة ج ۵ ص ۱۲۰ رقم ۲۹۸۴، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۵۳۵ وطبع جدید ج ۴ ص ۶۹۰ رقم ۶۳۴۰، الجمع بین الصحيحین رقم ۱۰۱۹، صحیح ابن حبان رقم ۲۶۲۷ وطبع محقق ج ۶ ص ۳۶۳ رقم ۲۶۳۶، عمل اليوم والليلة رقم ۷۶۴، المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۳۳۵ وج ۱۲ ص ۱۳۱، کتاب الدعا للطبرانی رقم ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، مصابيح السنة رقم ۸۵۲، شرح السنة ج ۳ ص ۸ رقم ۹۰۰، ۹۰۱، مسند أبي يعلى ج ۲ ص ۴۸۰ رقم ۲۵۳۹، مشکوة رقم ۱۱۹۵، الأذکار للنووي ص ۶۰ رقم ۶۷، الجامع الصغير رقم ۱۵۱۳، نیل الأوطار للشوکانی رقم ۷۹۴، زاد المعاد لابن القيم ج ۱ ص ۲۲۷، ۳۱۸، وج ۲ ص ۳۳۶)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے بدن اقدس کی ہڈیاں، گوشت، خون، جلد بلکہ تمام اعضاء نور ہیں، اور بلاشبہ کوئی چیز نور سے زیادہ لطیف اور نفیس نہیں ہوتی۔

کثیف شے کا لطیف بدن میں آ کر لطیف ہو جانا

لطافتِ جسمِ نبوی ﷺ کے بعد آئیے دیکھتے ہیں کہ اس جسم میں داخل ہونے والی اور پھر اُس سے خارج ہونے والی اشیاء لطیف ہو جاتی تھیں یا پہلے کی طرح کثیف ہی رہتی تھیں؟ اس سوال کا جواب جاننے سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ بطور غذا کسی بھی جسم میں جو چیز داخل ہو اور پھر تحلیل ہونے کے بعد خارج ہو وہ ”فضلہ“ کہلاتی ہے، اس کی جمع ”فضلات“ ہے، اور انسانی جسم سے عموماً خارج ہونے والے فضلات کی پانچ اقسام ہیں، اور یہ پانچوں چیزیں جسمِ نبوی ﷺ کی لطافت کے باعث لطیف، نفیس اور خوشبودار ہو کر خارج ہوتی تھیں۔

لطیف اور کثیف جسم کی خوشبو میں فرق

جب یہ حقیقت ہے کہ سید عالم ﷺ ساری مخلوق سے اُنفس، الطف، افضل اور اعلیٰ ہیں اور آپ کے جسم اقدس کا ہر عضو اور ہر ہر انگ نور ہے تو خود سوچئے کہ پیکر نور بدن سے کسی قسم کی بدبو کا کوئی تصور کیا جاسکتا ہے؟ دوسرے لفظوں میں یوں کہئے کہ کیا نورانی ہڈیاں باعث عفونت ہو سکتی ہیں؟ کیا نورانی خون بدبودار ہو سکتا ہے؟ کیا نورانی گوشت سے کسی قسم کی نفرت آمیز بو آ سکتی ہے؟ کیا نورانی جلد باعث گھن ہو سکتی ہے؟ پھر یہ بھی سوچنے کی بات ہے کہ نورانی جسم کے اندر جو چیز داخل ہو کیا وہ بدبودار ہو سکتی ہے؟ نہیں، ہرگز نہیں! بلکہ ایسے جسم میں اگر کثیف چیز جائے گی تو لطیف بن جائیگی، اگر بے خوشبو چیز جائے گی تو خوشبودار ہو جائے گی اور اگر خوشبودار چیز جائے گی تو اس کی خوشبو میں اضافہ ہو جائے گا۔

غور کا مقام ہے کہ انسان جو پانی پیتا ہے اُس کی اپنی کوئی بو، یا بدبو نہیں ہوتی لیکن یہی پانی جب انسان کے جسم سے خارج ہوتا ہے تو بدبودار ہوتا ہے۔ انسانی جسم سے پانی کے خروج کے دور استے ہیں۔

۱۔ مسام [Pore] کے ذریعے، اس کو پسینہ کہتے ہیں

۲۔ آلہ تناسل کے راستے سے، اس کو پیشاب کہتے ہیں

سادہ پانی تو پھر بھی ”بو“ کے بغیر ہوتا ہے، انسان اگر خوشبودار شربت پی لے تو وہ بھی جب جسم سے خارج ہوتا ہے تو بدبودار ہوتا ہے۔ کبھی آپ نے سوچا کہ ایسا کیوں؟ صرف اس لیے کہ ہمارا جسم کثیف اور غلیظ ہے جبکہ نبی کا جسم لطیف اور نفیس ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی کے جسم اقدس سے خارج ہونیوالی ہر چیز خوشبودار ہوتی ہے۔ یہاں ہم ایسی تمام چیزوں کا بالتفصیل تذکرہ کر رہے ہیں جو عام طور پر انسانی جسم سے خارج ہوتی ہیں اور وہ پانچ ہیں۔

۱۔ پسینہ [Sweat]

۲۔ تھوک [Spittle]

۳۔ خون [Blood]

۴۔ پاخانہ [Stool]

۵۔ پیشاب [Urine]

سب سے پہلے ہم پسینہ کا ذکر کر رہے ہیں۔ پسینہ انسانی جسم سے بے اختیار اور اکثر خارج ہونے والا ایسا بدبودار فضلہ ہے کہ انسان خود بھی اس سے نفرت کرتا ہے اور دوسروں تک بھی حتی الامکان اس کی بدبو نہیں جانے دیتا، اور اس کے لیے وہ متعدد قسم کے خوشبودار صابن، پاؤڈر اور پرفیومز استعمال کرتا ہے، اور نہ جانے دنیا بھر میں ان مصنوعات کی تیاری کے لیے کتنی فیکٹریاں ہونگی اور کتنا سرمایہ خرچ ہوتا ہوگا؟ لیکن کیا مجال کہ یہ بدبو مکمل طور پر دب سکے۔ جتنی بھی کوشش کی جائے کہیں نہ کہیں سے یہ بدبو آہی جاتی ہے۔ غرباء کی محفل ہو یا امراء کی یہ بدبو ہر محفل میں راج کرتی ہے۔ دنیا کا کوئی بڑے سے بڑا بادشاہ، کوئی طاقتور صدر یا کوئی فوجی آمر بھی پسینہ کی اس بدبو سے مبرا نہیں ہے۔ اگر کوئی ہستی پسینہ کی اس بدبو سے مبرا، منزہ، پاک اور آزاد ہے تو وہ نبی کی ہستی ہے، ﷺ۔ اس سلسلہ میں چند احادیث ملاحظہ ہوں:

بدن نبوی ﷺ کی خوشبو

سردی ہوتی یا گرمی، پسینہ آتا یا نہ آتا ہمہ وقت سید عالم ﷺ کے لطیف و نفیس جسم اقدس سے بے مثال خوشبو مہکتی رہتی۔ اس لیے کتب سیرت و حدیث میں آپ کی خوشبو کا بیان مطلقاً بھی ہے اور لفظ ”عرق“ (پسینہ) کے ذکر کیساتھ بھی ہے۔ پہلے ہم مطلقاً آپ کی خوشبو کے ذکر پر مشتمل احادیث پیش کریں گے بعد میں وہ احادیث پیش کریں گے جن میں لفظ ”عرق“ (پسینہ) آیا ہے۔

۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

”میں نے کسی ریشم اور دیباچ (ریشمی کپڑے) کو نہیں چھوا جو رسول اللہ ﷺ کی ہتھیلی سے زیادہ ملائم ہو اور میں نے کبھی کوئی ایسی خوشبو نہیں سونگھی جو رسول اللہ ﷺ کی خوشبو سے زیادہ عمدہ ہو۔“

(بخاری ص ۵۹۷، ۵۹۸ رقم ۳۵۶۱)

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث کے آخر میں ہے:

”پھر میں نے آپ کا مبارک ہاتھ پکڑ کر اپنے چہرے پر رکھا“ فاذا هي أبرد من الثلج وأطيب

رائحة من المسك“ (تو وہ برف سے زیادہ ٹھنڈا اور مشک سے زیادہ خوشبودار تھا)۔“

(بخاری ص ۵۹۷ رقم ۳۵۵۳، الجمع بین الصحیحین ج ۱ ص ۳۳۰، مسند احمد رقم ۱۷۶۱۷، ۱۸۹۸۴، البدایہ والنہایہ ج ۴ ص ۳۹۴، ۳۹۵، وطبع محقق ج ۶ ص ۳۳، سیر أعلام النبلاء للذهبی [سیرہ] ص ۳۱۶)

۲۔ ایک مرتبہ حضرت انسؓ نے یہی بات یوں بیان فرمائی:

كل ريح طيب قد شمته فما شممت قط أطيب من ريح رسول الله ﷺ وكل شيء
لين قدمسته فما مسست شيأ قط ألين من كف رسول الله ﷺ.

”میں نے ہر اچھی خوشبو کو سونگھا ہے لیکن رسول اللہ ﷺ کی خوشبو سے زیادہ عمدہ کوئی خوشبو نہیں سونگھی، اور میں نے ہر ملائم چیز کو مس کیا ہے لیکن رسول اللہ ﷺ کی مبارک ہتھیلیوں سے ملائم چیز کوئی نہیں چھوئی۔“

(مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۶۹، سبل الہدی ج ۲ ص ۸۶)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں:

ولقد شممت العطر فما شممت ريح شيء أطيب ريحاً من رسول الله ﷺ.
”بیشک میں نے خاص عطر سونگھے ہیں لیکن رسول اللہ ﷺ سے زیادہ خوشبودار کوئی چیز نہیں سونگھی۔“
(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۱۸۴، سبل الہدی ج ۲ ص ۵)

۳۔ حضرت جابر بن سمرہؓ بیان کرتے ہیں:

”میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نمازِ ظہر ادا کی، پھر آپ اپنے گھر کی طرف گئے، میں بھی آپ کے ساتھ ہو گیا، سامنے سے کچھ بچے آئے، آپ نے ان میں سے ہر ایک کے رخسار پر ہاتھ پھیرا اور میرے رخسار پر بھی ہاتھ پھیرا ”فوجدتُ ليدہ برداً اور يرحاً كما نمتا آخر جهام من جؤنة عطار“ (تو میں نے آپ کے دستِ اقدس کی ٹھنڈک اور خوشبو یوں محسوس کی گویا کہ آپ نے اپنا ہاتھ مبارک عطار کے ڈبہ سے نکالا ہو)۔“

(صحیح مسلم ص ۱۰۲۷ رقم المسلسل ۵۲۶۰ (۲۳۲۹)، الجمع بین الصحیحین رقم

۵۴۱ء، المصنف لابن أبي شيبة ج ۱۶ ص ۴۹۴ رقم ۳۲۴۲۴، المعجم الكبير ج ۲ ص ۲۵۳ رقم ۱۹۴۴، شرف المصطفى ج ۲ ص ۱۱۶، شرح السنة رقم ۳۶۵۹، مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۲۱۳، مشکاة رقم ۵۷۸۹، تہذیب الخصائص النبویۃ الکبریٰ ص (۶۱)

حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں: کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ طیبہ کے کسی راستہ سے گذرتے تو:

وجدوا من ذلك الطريق رائحة المسك، قالوا: مر رسول الله ﷺ في هذا الطريق اليوم.

”لوگ اس راہ سے مشک کی خوشبو پاتے اور کہتے کہ رسول اللہ ﷺ آج یہاں سے گذرے ہیں۔“
(مسند أبي يعلى ج ۳ ص ۱۳۶ رقم ۳۱۱۳، المقصد العلیٰ رقم ۱۲۶۰، شرف المصطفى ج ۲ ص ۱۱۶، مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۲۱۳، المطالب العالیۃ ج ۴ ص ۲۴، ۲۵ رقم ۳۸۶۱، البدایۃ والنہایۃ ج ۴ ص ۳۹۷، وطبع محقق ج ۶ ص ۳۶، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۵۰۲ رقم ۱۴۰۵۳، کشف الاستار رقم ۲۴۷۸، الخصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۱۱۵، سبل الہدیٰ ج ۲ ص ۸۷)

عبر زمینِ عبر ہوا مشک تر غبار
ادنیٰ سی یہ شناخت تری رہ گذر کی ہے

پسینہ مبارک

حضرت انس ؓ بیان کرتے ہیں:

وَلَمْ يَسْسُ خَزْءٌ وَلَا حَرِيرٌ وَلَا شَيْءٌ كَانَ أَلَيْنُ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا شَمَمَتْ
مَسْكَوْلًا عَطْرًا كَانَ أَطْيَبَ مِنْ عَرَقٍ [وفي رواية: من رائحة] رسول الله ﷺ.

”میں نے کسی ”خَزْء“ (مکس ریشم) اور ”حَرِير“ (پیور ریشم) کو اور کسی نرم چیز کو نہیں چھوا جو رسول اللہ ﷺ کی مبارک ہتھیلی سے زیادہ ملائم ہو، اور میں نے کبھی کسی مشک اور عطر کو نہیں سونگھا جو رسول اللہ ﷺ

کے مبارک پسینے اور آپ کی خوشبو سے زیادہ خوشبودار ہو۔“

(الشماثل المحمدية للترمذي ص ۲۸۶ رقم ۳۴۶، المصنف لابن أبي شيبة طبع محقق ج ۱ ص ۴۵۷ رقم ۳۲۳۷۶، سنن الترمذي ص ۴۶۴ رقم ۲۰۱۵، شرح السنة ج ۷ ص ۴۳۲ رقم ۳۶۵۸، صحيح ابن حبان ج ۸ ص ۷۳ رقم ۶۲۷۰، وطبع محقق ج ۱۴ ص ۲۱۱ رقم ۶۳۰۳، البداية والنهاية محقق ج ۶ ص ۳۲)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

”نبی کریم ﷺ ہمارے ہاں تشریف لائے اور قبولہ (دوپہر کا آرام) فرمایا، آپ کو پسینہ آیا، میری والدہ ایک شیشی لائیں اور آپ کا پسینہ نچوڑ نچوڑ کر اس میں جمع کرنے لگیں۔ نبی کریم ﷺ بیدار ہوئے تو فرمایا: ”يَا أُمِّ سُلَيْمٍ مَا هَذَا الَّذِي تَصْنَعِينَ؟“ (اے ام سلیم! یہ کیا کر رہی ہو؟) انہوں نے عرض کیا: ”هَذَا عَرَقٌ نَجَعَلُهُ فِي طِينَا وَهُوَ مِنْ أَطْيَبِ الطِّيبِ“ (یہ آپ کا پسینہ ہے جس کو ہم خوشبو میں ملائیں گے، اور یہ سب سے اچھی خوشبو ہے)۔“

(صحيح مسلم ص ۱۰۲۷ رقم ۶۰۵۵، مسند أحمد رقم ۱۲۴۲۳، تحفة الأخيار بترتيب شرح مشكل الآثار ج ۹ ص ۵۱، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۶۳۵۳، دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۵۸، شعب الإيمان للبيهقي ج ۲ ص ۱۵۴ رقم ۱۴۲۹، مسند أبي يعلى ج ۳ ص ۱۷، ۱۹، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹

تم نے درست کیا۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۲۸ رقم ۶۰۵۷، مسند أبي داود الطيالسي رقم ۲۰۷۸، الوفاً بحوال

المصطفی ص ۴۱۳، مشکاة رقم ۵۷۸۸، البداية والنهاية محقق ج ۶ ص ۳۵)

ایک حدیث میں ہے کہ حضرت ام سلیم نے عرض کیا: یہ آپ کا پسینہ ہے جس کو میں اپنی خوشبو میں ملاؤں گی: ”فدعالہا بدعاء حسن“ (تو نبی کریم ﷺ نے اُن کے لیے دعائے خیر فرمائی)۔

(مسند أحمد ج ۳ ص ۲۳۱ وطبع آخر ج ۴ ص ۵۹۵ رقم ۱۳۴۵۶، إتحاف الخيرة المهرة ج ۷

ص ۸۸، البداية والنهاية محقق ج ۶ ص ۳۵)

بعض روایات میں ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ کے دریافت کرنے پر حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: ”آخذ هذا للبركة التي تخرج منك“ (یہ پسینہ میں اُس برکت کو حاصل کرنے کے لیے لیتی ہوں جو آپ کے جسم اقدس سے ظاہر ہوتی ہے)۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۴۴۷)

بعض روایات میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

ما هذا الذي تصنعين يا أم سليم؟ قالت: أجعل عرقك في طيبي،

فضحك النبي ﷺ .

”یا ام سلیم یہ کیا ہے جو تم کر رہی ہو؟ انہوں نے عرض کیا: میں آپ کے پسینہ کو اپنی خوشبو میں ملا رہی ہوں تو نبی کریم ﷺ ہنس پڑے۔“

(سنن النسائي ج ۸ ص ۲۱۸ رقم ۵۳۸۶، تحفة الأخيار بترتيب شرح مشكل الآثار ج ۹ ص

۵۱ رقم ۶۳۵۲)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کے

لیے چڑے کا بچھونا بچھاتی تھیں، آپ ان کے ہاں اسی پر قیلولہ فرماتے تھے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ جب نبی کریم ﷺ کو نیند آگئی تو اُم سلیم نے آپ کے موئے (بال) مبارک اور پسینہ کو لیا اور ایک شیشی میں جمع کر دیا، بعد میں اس کو ایک خوشبو میں ملا دیا۔ پھر جب حضرت انسؓ بن مالکؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو انہوں نے وصیت کی کہ اس خوشبو سے کچھ لیکر ان کی ”حنوط“ (وہ خوشبو جو میت کے لیے تیار کی جاتی ہے) میں شامل کی جائے، تو یہ خوشبو ان کی ”حنوط“ میں شامل کی گئی۔

(بخاری ص ۱۰۹۳ رقم ۶۲۸۱، شرح السنۃ ج ۷ ص ۴۳۳، رقم ۳۶۶۰، آئینۃ جمالِ نبوی

ﷺ ص ۸۶)

امام ابن سعد لکھتے ہیں:

”حضرت عمرو بن ایوب امام محمد بن سیرینؒ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے لیے چڑے کا بچھونا بچھاتی تھی اور آپ اُس پر میرے گھر میں دو پہر کا آرام فرماتے تھے۔ آپ کو پسینہ آتا تو میں اسے جمع کر کے اس میں مشک کو گوندھتی تھی۔ امام ابن سیرینؒ فرماتے ہیں: میں نے حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا سے اس خوشبو کو مانگا تو انہوں نے مجھے اس میں سے کچھ عنایت فرمائی۔ ایوبؒ بیان کرتے ہیں: میں نے وہ خوشبو امام ابن سیرینؒ سے مانگی تو انہوں نے مجھے اس سے کچھ خوشبو عطا فرمائی، وہ خوشبو اب بھی میرے پاس موجود ہے۔ حضرت ابن سیرینؒ کی جب وفات ہوئی تو انہیں اُسی خوشبو سے معطر کیا گیا۔“

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۴۴۷، إتحاف الخیرۃ المہرۃ ج ۷ ص ۸۹، المطالب

العالیۃ ج ۳ ص ۱۷۶)

سید الاولیاء، امام المتقین، یعسوب المسلمین، مولیٰ المؤمنین سیدنا و مرشدنا و ہادینا مولیٰ علیؑ

کریم ﷺ کے تفصیلی حلیہ کے بیان میں ارشاد فرماتے ہیں:

كَأَنَّ عِرْقَهُ فِي وَجْهِهِ اللَّوْلُؤُ وَلِرِيحِ عِرْقِهِ أَطْيَبُ مِنَ الْمَسْكِ الْأَذْفَرِ، لَمْ أَرِ قَبْلَهُ

وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ ﷺ.

”آپ کا پسینہ آپ کے چہرے پر موتیوں کی طرح چمکتا تھا اور آپ کے پسینے کی خوشبو مشک اذفر سے زیادہ عمدہ تھی، میں نے آپ ﷺ کی مثل نہ آپ سے پہلے دیکھا اور نہ آپ کے بعد۔“

(مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۶۶، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۱۹۹، سیر أعلام النبلاء للذهبي [سيرة] ص ۳۲۱، البداية والنهاية ج ۴ ص ۳۸۵ وطبع محقق ج ۶ ص ۳۱، ۳۲، الوفا بأحوال المصطفى لابن الجوزي ص ۴۱۴، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۸)

ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”کان عرق رسول اللہ ﷺ في وجهه مثل اللؤلؤ الرطب أطيب من المسك الأذفر .
”رسول اللہ ﷺ کا مبارک پسینہ آپ کے چہرہ میں تازہ موتیوں کی طرح چمکتا تھا، مشک اذفر سے زیادہ خوشبو دار تھا۔“

(الوفا بأحوال المصطفى لابن الجوزي ص ۴۱۳، دلائل النبوة لأبي نعيم ص ۶۳۷، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۱۵، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۳۱۲، السيرة النبوية لابن زيني دحلان ج ۲ ص ۳۳۹، الأنوار المحمدية للنبهاني ص ۲۱۸)

سیدنا فاروق اعظم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

(سبل الهدى ج ۲ ص ۸۵)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

”نبی کریم ﷺ جس راستہ سے گذر جاتے تو آپ کے پیچھے آنے والا شخص ”مِنْ طيب عرقه“ آپ کے پسینے کی خوشبو سے پہچان لیتا کہ آپ یہاں سے گذر گئے ہیں۔“

(سنن الدارمي ج ۱ ص رقم ۶۶، دلائل النبوة لأبي نعيم ص ۴۴۳، الأنوار في شمائل النبي المختار للبغوي ص ۸۹، شرف المصطفى ج ۲ ص ۱۱۶، مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۲۱۳، مشکاة رقم ۵۷۹۲، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۱۴، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۳۱۱)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

”ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ میں نے اپنی بیٹی کا نکاح کیا ہے اور میں چاہتا ہوں کہ آپ میری مدد فرمائیں۔ فرمایا: میرے پاس (اور تو) کچھ نہیں لیکن کل تم دوپہر کے وقت ایک لکڑی اور کھلے منہ والی ایک شیشی لیکر آنا اور دستک دے کر اندر آنے کی اجازت مانگنا۔ پس نبی کریم ﷺ اپنے بازوؤں سے اپنا پسینہ جمع فرمانے لگے یہاں تک کہ شیشی بھر گئی۔ فرمایا: یہ لے جاؤ! جب تمہاری بیٹی خوشبو لگانے کا ارادہ کرے تو اس لکڑی کو اس شیشی میں ڈبوئے پھر اس سے خوشبو لگائے۔ پس جب وہ لڑکی خوشبو لگاتی تو تمام اہل مدینہ کو وہ خوشبو پہنچتی، اس لیے ان کے بارے میں لوگ کہتے تھے: یہ خوشبو والوں کا گھر ہے۔“

(دلائل النبوة لأبي القاسم الأصفهاني ج ۲ ص ۵۱۴، مسند أبي يعلى ج ۵ ص ۴۲۶ رقم ۶۲۶۶، مجمع البحرين رقم ۳۵۷۸، المعجم الكبير ج ۱۷ ص ۱۳۳، ۱۳۴، المعجم الصغير رقم ۲۸۹۵، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۵۰۳ رقم ۱۴۰۵۶، الوفا بأحوال المصطفى لابن الجوزي ص ۴۱۴، مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۲ ص ۲۱۴، البداية والنهاية ج ۴ ص ۳۹۶ و طبع محقق ج ۶ ص ۳۶، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۳۱۱، السيرة النبوية لابن زيني دحلان ج ۲ ص ۳۳۸، موسوعة سيرة سيد الأنام ج ۴ ص ۲۳۱، ۲۳۲)

علامہ ابن جوزی وغیرہ نے اس حدیث کو ”حلبس بن غالب“ کی وجہ سے موضوع قرار دیا ہے، لیکن علامہ ابن عراق الکنتانی ان کے تعاقب میں لکھتے ہیں:

”حلبس بن [محمد بن] غالب کے بارے میں اکثر یہ کہا گیا ہے کہ وہ منکر الحدیث ہے اور دھبی نے یہ حدیث نقل کرنے کے بعد کہا ہے ”وہذا منکر جداً“ وذلک لا یقتضی الحکم بوضعه۔“ (یہ حدیث بہت ہی ضعیف ہے) [علامہ کنانی کہتے ہیں] اور یہ اقوال اس حدیث کے موضوع ہونے کا تقاضا نہیں کرتے۔“

(تنزیہ الشریعة المرفوعة عن أخبار الشنیعة الموضوعة ج ۱ ص ۳۳۴)

خود علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو اپنی مشہور تصنیف ”الوفا بأحوال

المصطفیٰ ﷺ میں درج کر کے اس پر سکوت اختیار کیا ہے، جیسا کہ ہم باحوالہ نقل کر چکے ہیں۔
حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی یہ حدیث قابلِ حجت ہے، چنانچہ انہوں نے
دوسری احادیث کے ساتھ یہ حدیث بھی نبی کریم ﷺ کے مناقب میں درج فرمائی ہے۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۲۶۹)

بغلِ مبارک کے پسینہ کی خوشبو

جسمِ انسانی سے خارج ہونے والا پسینہ خواہ جس مقام سے خارج ہو بدبودار ہی ہوتا ہے مگر سب
سے زیادہ بدبودار وہ پسینہ ہوتا ہے جو بغلوں سے خارج ہو، لیکن اللہ کا نبی اس عیب سے منزہ اور مبرا ہوتا
ہے۔ چنانچہ حضرت حبیب بن خدرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

”مجھ سے ہوتھیلش کے ایک شخص نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن مالک
رضی اللہ عنہ کو رجم کیا تو اس وقت میں اپنے باپ کے ساتھ تھا۔ پس جب انہیں پتھر مارے جانے لگے تو مجھ پر خوف
طاری ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنے ساتھ لگالیا۔ ”فسال علی من عرق إبطه مثل ریح
المسک“ (تو مجھ پر مشک کی خوشبو کی طرح آپ کی بغلِ مبارک سے پسینہ کے قطرات گرنے لگے)۔

(سنن الدارمی ج ۱ ص ۲۷ رقم ۶۳، الوفا بأحوال المصطفیٰ لابن الجوزی ص ۴۱۴،
الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۱۶، المواہب اللدنیہ ج ۲ ص ۲۸۴، سبل الہدی ج ۲ ص ۷۵،
زرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۴۶۱، السیرۃ النبویۃ لابن زینی دحلان المکی ج ۲ ص ۳۲۹،
الأنوار المحمدیۃ للنبہانی ص ۲۱۰، موسوعة سیرۃ سید الأنام ج ۴ ص ۲۱۲، ۲۲۹)

وہنِ اقدس کی سانس وغیرہ کی خوشبو

اگر انسان مسواک نہ کرے تو اس کے منہ سے سانس کی صورت میں جو ہوا باہر آتی ہے وہ ہر بدبو سے
زیادہ بدبودار ہوتی ہے، اور اگر مسواک کی پابندی کرے تو اگرچہ اس کے منہ سے بدبو نہیں آتی تاہم خوشبو بھی
نہیں آتی۔ کیونکہ مسواک کا کام صرف بدبو کو ختم کرنا ہے خوشبو پیدا کرنا نہیں۔ لیکن قربان جائیں کہ رسول

اللہ ﷺ کے وہن اقدس سے نکلے ہوئے سانس اور تھوک وغیرہ کی خوشبو بہتر سے بہتر عطر سے بھی زیادہ عمدہ تھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

صحبت رسول اللہ ﷺ عشر سنین و شملت العطر كله فلم أشم نكهة أطيب من نكهة رسول الله ﷺ۔

”میں دس برس حضور اکرم ﷺ کی صحبت میں رہا ہوں اور میں نے ہر قسم کا عطر سونگھا ہے لیکن آپ ﷺ کے منہ مبارک کی مہک سے زیادہ عمدہ مہک نہیں سونگھی۔“

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۱۸۲، الوفا بأحوال المصطفى ص ۳۹۵، مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۸۰، وص ۲۱۴، جمع الجوامع ج ۱ ص ۱۴، رقم ۶۲، ۹۰، سبل الہدی والرشاد ج ۲ ص ۳۰)

حضرت اُمّ عاصم (عتبہ بن فرقہ سلمیٰ کی زوجہ) رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

”ہم عتبہ کی چار بیویاں تھیں، ہم میں سے ہر ایک کی کوشش ہوتی کہ وہ اپنی سوکن سے زیادہ خوشبو سے مہکی ہوئی ہو۔ اور عتبہ خوشبو کے لیے اپنی ڈاڑھی کو عام تیل لگاتے تھے اور کسی قسم کی خوشبو کو مس نہیں کرتے تھے حالانکہ وہ ہم سب سے زیادہ خوشبودار تھے، اور جب وہ لوگوں کی طرف جاتے تو لوگ کہتے ”ما شممنا ریحاً أطيب من ریح عتبة“ (ہم نے کوئی خوشبو عتبہ کی خوشبو سے زیادہ عمدہ نہیں سونگھی)۔ ایک دن میں نے انہیں کہا کہ ہم سب (سوکنیں) خوشبو میں ایک دوسری سے بڑھنے کی کوشش میں رہتی ہیں لیکن آپ ہر وقت ہم سب سے زیادہ خوشبو میں بسے رہتے ہیں، اس کی وجہ کیا ہے؟ فرمایا: مجھے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں خارش کی بیماری ہوئی تو میں نے آپ کے پاس حاضر ہو کر شکایت کی۔ آپ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں اپنے بدن سے کپڑے اتاروں، تو میں نے تمام کپڑے اتار دیئے اور اپنی شرمگاہ کو ڈھانپ کر آپ کے رو برو بیٹھ گیا۔ پھر آپ نے اپنے مبارک ہاتھوں میں پھونک ماری جس میں کچھ آبِ دہن کی آمیزش تھی اور دونوں ہاتھوں کو میری پشت اور پیٹ پر پھیرا۔ سو میرے جسم سے یہ خوشبو اُسی روز سے مہک رہی ہے۔“

(المعجم الصغير للطبراني رقم ۹۸، المعجم الكبير ج ۱۷ ص ۳۲۹، مجمع البحرين في زوائد)

المعجمین ج ۳ ص ۳۳۶ رقم ۳۵۷۹، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۵۰۳ رقم ۱۴۰۵۵، الاستیعاب ج ۳ ص ۱۴۸، أسد الغابة ج ۳ ص ۵۸۷، الإصابة ج ۴ ص ۳۶۵، المواهب اللدنیة ج ۲ ص ۲۳۶، سبل الهدی ج ۲ ص ۳۱۱، السیرة النبویة لابن زینی دحلان مکی ج ۲ ص ۲۸۷، الأنوار المحمدیة للنبنهانی ص ۲۰۰ و ۲۱۷، وسائل الوصول إلى شمائل الرسول للنبنهانی ص ۵۲، منتهی السؤل للحجی ج ۱ ص ۳۵۲، موسوعة سیرة سید الأنام ج ۴ ص ۲۳۰، ۲۳۱ (حضرت عبد الجبار بن وائل فرماتے ہیں:

”مجھ سے میرے بعض اہل خانہ نے بیان کیا: انہوں نے میرے والد سے سنا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس پانی کا ایک ڈول لایا گیا تو آپ نے اس سے پیا پھر ڈول میں کلی فرمائی، پھر وہ ڈول کنویں میں انڈیل دیا، یا فرمایا: ڈول سے پانی پیا پھر کنویں میں کلی فرمائی ”ففاع منها مثل ریح المسک“ (تو اس سے مشک کی خوشبو مہکنے لگی)۔

(مسند أحمد ج ۴ ص ۳۱۵ رقم ۱۹۰۴۳، مسند الحمیدی رقم ۸۸۶، سنن ابن ماجہ رقم ۶۵۹، المعجم الكبير ج ۲۲ ص ۱۱۹، ۵۱، ۱۲۰، دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۵۷، وج ۶ ص ۶۹، دلائل النبوة لأبي القاسم الأصبهاني ج ۱ ص ۲۷۹، الشفاء ج ۱ ص ۴۶۴، البداية والنهاية ج ۴ ص ۳۹۵ وطبع محقق ج ۶ ص ۳۴، قمع النفوس ص ۴۹، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۰۵، جمع الجوامع ج ۱۵ ص ۴۶۴ رقم ۱۴۶۱۰، المواهب اللدنیة ج ۲ ص ۲۳۵، سبل الهدی ج ۲ ص ۳۰، وج ۱۰ ص ۴۲، حدائق الأنوار ص ۱۵۹، السیرة النبویة لابن زینی دحلان ج ۲ ص ۲۸۵، و ص ۲۸۹، الأنوار المحمدیة للنبنهانی ص ۲۰۰، حجة الله على العالمين للنبنهانی ص ۴۸۴، موسوعة سیرة سید الأنام ج ۴ ص ۲۳۱، ۱۸۶)

امام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ حضرت انس ؓ نے بیان کیا:

كان رسول الله ﷺ يصلي فيطيل القيام، وإن النبي ﷺ بال في بئر في داره، قال: فلم يكن في المدينة بئر أعذب منها.

”رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تو طویل قیام کیا اور بیشک نبی کریم ﷺ نے اُنکے گھر کے کنویں میں پیشاب کیا تو مدینہ مقدسہ میں اُس کنویں سے زیادہ میٹھا کنواں کوئی نہیں تھا۔“

(دلائل النبوة لأبي نعیم ج ۲ ص ۴۴۴ رقم ۳۶۶)

اکثر حضرات نے امام ابو نعیم کی ”دلائل النبوة“ سے ”بَال“ کی بجائے ”بَصَق“ کا لفظ نقل کیا ہے جس کا معنی یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے کنویں میں لعاب مبارک ڈالا۔ بہر حال اس حدیث کے الفاظ جو بھی ہوں ہر صورت میں یہ حقیقت ثابت ہوتی ہے کہ سید عالم ﷺ کے جسم اقدس سے خارج ہونے والی ہر چیز خوش مذاقہ اور خوشبودار تھی۔ خواہ لعاب مبارک ہو یا ”بول“ (پیشاب) مبارک، جیسا کہ عنقریب آپ ﷺ کے بول و براز پر گفتگو ہوگی، ان شاء اللہ۔ یہاں بات ہو رہی ہے آپ کے لعاب مبارک کی خوشبو اور اس کے خوشگوار ہونے کی۔ مذکورہ بالا حدیث میں تو فقط اتنی بات بیان کی گئی کہ لوگوں نے ان کنوؤں کا پانی استعمال کیا جن میں حضور اکرم ﷺ نے اپنا آب و ہن ڈالا تو اسے خوشگوار اور خوشبودار پایا جبکہ بخاری شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نبی کریم ﷺ کے سراسر بلغم اور تھوک مبارک کو اپنے چہروں اور جسموں پر مل لیا۔ خود اندازہ کیجئے کہ وہ بلغم اور تھوک کس قدر خوشگوار ہوگا۔ حدیبیہ کے مقام پر جب کفار کے ساتھ صلح کی شرائط طے ہو رہی تھیں تو قریش مکہ کی جانب سے یکے بعد دیگرے آنے والے سفیروں میں ایک سفیر عروہ بن مسعود ثقفی بھی تھا۔ وہ حضور اکرم ﷺ کے ساتھ گفتگو بھی کرتا رہا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی حرکات و سکنات کا بھی بغور مشاہدہ کرتا رہا۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ کے بلغم اور تھوک کو اپنے چہروں اور جسم پر مل رہے تھے اور آپ کے وضو کے مستعمل پانی کے حصول میں کوشاں تھے، اُن کی اس والہانہ محبت کو دیکھ کر عروہ بن مسعود یہ فیصلہ دینے پر مجبور ہو گئے کہ محمد (ﷺ) تک کوئی ناپاک ہاتھ نہیں پہنچ سکتا۔ چنانچہ انہوں نے قریش مکہ کو جا کر کہا:

أَيُّ قَوْمٍ! وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمَلُوكِ وَوَفَدْتُ عَلَى قَيْصَرَ وَكِسْرَى وَالنَّجَاشِيِّ
وَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتَ مَلِكًا قَطُّ يَعِظُمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يَعِظُمُ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ وَمُحَمَّدًا. وَاللَّهِ إِنْ
يَسْتَحِمُّ نَخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَدَلَّكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَرُوا

امرہ و إذا توضعاء کادوا یقتلون علی وضوئہ وما یحدون النظر الیہ تعظیماً لہ۔

”اے قوم! خدا کی قسم، میں بادشاہوں کے پاس وفد بنا کر گیا اور میں نے قیصر و کسریٰ اور نجاشی کے دربار دیکھے، خدا کی قسم میں نے کسی بادشاہ کو نہیں دیکھا کہ اس کے درباری اس کی اتنی تعظیم کرتے ہوں جتنی تعظیم (سیدنا) محمد (ﷺ) کے ساتھی محمد (ﷺ) کی کرتے ہیں۔ اللہ کی قسم! اگر وہ بلغم (اور تھوک) پھینکتے ہیں تو وہ کسی نہ کسی کے ہاتھوں پر گرتا ہے پھر وہ اس کو چہرے اور جلد پر مل لیتا ہے، اور جب وہ حکم کرتے ہیں تو صحابہ (کرام) (ﷺ) اس کے بجالانے میں ایک دوسرے پر سبقت کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور جب وہ وضو کرتے ہیں تو صحابہ (ﷺ) وضو کے مستعمل پانی پر آمادہ جنگ ہو جاتے ہیں، اور جب وہ کلام کرتے ہیں تو صحابہ (ﷺ) ان کے سامنے سراپا گوش ہو جاتے ہیں اور ازراہ تعظیم ان کی طرف نگاہ اٹھا کر بھی نہیں دیکھتے۔“

(صحیح البخاری ص ۴۸ رقم ۲۷۳۱، الجمع بین الصحیحین ج ۳ ص ۳۷۵ رقم ۲۸۶۰، مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۹ و ص ۳۲۴ ج ۶ رقم ۱۹۱۳۶، ۱۹۱۱۷، کتاب المغازی ج ۲ ص ۵۹۸، عیون الأثر ج ۲ ص ۱۶۵، دلائل النبوة للبیہقی ج ۴ ص ۱۰۴، الشفاء ج ۲ ص ۵۹۳، السیرۃ النبویۃ لابن کثیر ج ۳ ص ۳۰۶، زاد المعاد ج ۳ ص ۲۶۱، جلاء الأفہام ص ۲۰۶ و فی طبع ص ۱۰۵، المواہب اللدنیۃ ج ۱ ص ۴۹۴، سبل الہدیٰ ج ۵ ص ۴۴، ۴۵، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۳ ص ۱۹۲، السیرۃ النبویۃ للندوی ص ۲۷۶، ۲۷۷)

کتب سابقہ میں خوشبوئے نبوی ﷺ کا ذکر

سید عالم ﷺ کے پینہ مبارک کی کیفیت اور اس کی عمدہ خوشبو کا تذکرہ کتب سابقہ میں بھی موجود تھا۔ چنانچہ بعض روایات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کو وحی فرمائی، اس میں پہلے ان انعامات کا ذکر فرمایا جو حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) پر ہوئے، بعد میں نبی کریم ﷺ کا مفصل حلیہ بیان فرمایا اور اس میں آپ کے پینہ کی شان یوں بیان فرمائی: ”عرفہ فی وجہہ کاللولؤ، وریح المسک ینفح منہ“ (اُن کا پینہ ان کے چہرے پر موتیوں کی مانند چمکتا ہوگا جس سے مشک کی خوشبو مہکے گی)۔

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۳۷۸، مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۲ ص ۴۶، البدایہ

والنہایۃ ج ۴ ص ۴۱، سبل الہدی ج ۱ ص ۹۸، الخصائص الکبری ج ۱ ص ۱۳۰، المواہب اللدنیۃ ج ۲ ص ۲۳۲)

دم (خون) نبوی ﷺ کی خوشبو اور برکت

جس طرح انسانی جسم سے برآمد ہونے والا پسینہ، تھوک، بلغم اور سانس بدبودار اور لائقِ نفرت ہوتا ہے اسی طرح انسانی جسم سے خارج ہونے والا خون بھی بدبودار اور لائقِ نفرت ہوتا ہے۔ لیکن قربان جائیں نبی اکرم ﷺ کے جسم اقدس سے نکلا ہوا خون مبارک بھی آپ کے پسینے، تھوک، بلغم اور سانس کی طرح خوشبودار اور بابرکت تھا۔ آئندہ عنوان کے تحت اس سلسلے میں ہم چند احادیث مبارکہ پیش کر رہے ہیں۔

خون نبوی ﷺ نوش کرنے پر احادیث

فصد کرانے (پچھنے لگوانے) سے یا جہاد وغیرہ میں کبھی کبھار جسم نبوی ﷺ سے جو خون مبارک جدا ہوا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اسے زمین پر گرنے نہ دیا بلکہ اذراہِ محبت و تعظیم نوش جان کر لیا۔ اس سلسلے میں متعدد احادیث ہیں، ملاحظہ فرمائیں!

تصییٰت نمبر ۱ حضرت حمید بن قاسم بن عبدالرحمان بن معمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

سمعتُ عامر بن عبد اللہ بن الزبیر یحدث أن أباه حدثه أنه أتى النبي ﷺ وهو يحتجم فلما فرغ قال يا عبد الله إذهب بهذا الدم فأهرقه حيث لا يراكَ أحد، فلما برزْتُ عن رسول الله ﷺ عمدتُ إلى الدم فحسوته، فلما رجعتُ إلى النبي ﷺ قال: ما صنعتُ يا عبد الله؟ قال: جعلته في مكان ظننتُ أنه خافٍ على الناس قال: فلعلك شربته، قلتُ: نعم، قال: ومن أمركَ أن تشرب الدمَ ويلٌ لك من الناس وويلٌ للناس منك.

”میں نے حضرت عامر بن عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو بیان کرتے ہوئے سنا کہ انہیں انکے والد گرامی نے بیان فرمایا کہ وہ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ اس وقت پچھنے لگوارہے تھے، جب فارغ ہوئے تو فرمایا: اے عبد اللہ! باہر جا کر یہ خون گرا دوتا کہ کوئی دیکھ نہ سکے۔ پس جب میں حضور ﷺ

سے اوجھل ہوا تو خون مبارک کو غور سے دیکھا پھر اسے پی لیا، پھر جب نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں لوٹا تو آپ نے فرمایا: اے عبداللہ! تم نے کیا کیا؟ عرض کیا: میں نے اُسے ایک جگہ پر رکھ دیا ہے، میں یقین کرتا ہوں کہ لوگوں سے مخفی ہو گیا ہے۔ فرمایا: شاید تم نے اُسے پی لیا ہے۔ عرض کی: جی ہاں۔ آپ نے فرمایا: تجھے کس نے کہا کہ تو خون پی جائے، تجھے لوگوں سے اور لوگوں کو تجھ سے ہلاکت ہوگی۔“

(المستدرک ج ۳ ص ۶۳۸ دارالکتب العلمیۃ بیروت الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ، وطبع آخر ج ۴ ص ۷۱۷ رقم ۶۴۰۰)

بعض احادیث میں ہے:

فیرون أن القوة التي كانت في ابن الزبير من قوة دم النبي ﷺ.

”حضرت ابن زبیرؓ کے اندر جو قوت تھی صحابہ کرامؓ اسے نبی اکرم ﷺ کے مبارک خون کی قوت سمجھتے تھے۔“

(السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ ص ۱۰۷ رقم ۱۳۴۰۷، إتحاف الخيرة المهرة ج ۷ ص ۹۱ رقم ۶۴۵۳، المطالب العالیۃ ج ۴ ص ۲۱ رقم ۳۸۴۷)

ایک روایت میں ہے کہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے خون مقدس کو نیچے نہ گرانے کی وجہ بیان کرتے ہوئے بارگاہِ نبوی میں یوں عرض کی:

كرهت أن أصيب دمك فقال النبي ﷺ لا تمسك النار ومسح على رأسه.

”میں نے یہ ناپسند کیا کہ آپ کا خون مبارک نیچے گراؤں، اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: تجھے جہنم کی آگ نہیں چھوئے گی اور آپ نے ان کے سر پر دستِ اقدس پھیرا۔“

(سنن الدارقطني ج ۱ ص ۲۳۴ رقم ۸۷۱)

ایک اور روایت میں ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے خون مبارک کو نوش کرنے کی وجہ یہ بیان کی:

إني أحببت أن يكون من دم رسول الله ﷺ في جوفِي.

”میں نے چاہا کہ میرے جسم میں رسول اللہ ﷺ کا مقدس خون موجود ہو۔“

مختلف الفاظ سے یہ حدیث امام بزار، امام طبرانی، حکیم ترمذی، امام بیہقی، امام ابو نعیم، قاضی عیاض، امام ابن عساکر، امام ماوردی، امام ضیاء الدین المقدسی الحنبلی، امام قرطبی، حافظ ابن کثیر، امام بوسری، حافظ یشی، علامہ ذہبی، حافظ ابن حجر عسقلانی، امام سیوطی، امام قسطلانی، امام مناوی، علامہ علی متقی الہندی، علامہ حلبی، ملا علی قاری، امام زرقاتی، علامہ شہاب الدین خفاجی، علامہ دیار بکری، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، امام نبھانی، مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا محمد یوسف کاندھلوی اور مولانا زکریا سہارنپوری نے بھی ذکر کی ہے۔

(مسند البزار ج ۶ ص ۱۶۹ رقم ۲۲۱۰، المعجم الكبير، نوادر الوصول ص ۴۵ المكتبة العلمية بالمدينة المنورة، السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ ص ۶۷ وطبع آخر ج ۷ ص ۱۰۷ رقم ۱۳۴۰۷، حلية الأولياء ج ۱ ص ۳۳۰ مطبعة السعادة مصر ۱۳۵۱ھ، الشفاء ج ۱ ص ۶۴، ۶۵، دار الكتب العلمية بيروت، تهذيب تاريخ دمشق الكبير ج ۷ ص ۴۰۱، إحياء التراث العربي بيروت الطبعة الثالثة ۱۴۰۷ھ، أعلام النبوة للماوردي ص ۱۶۵، الأحاديث المختارة ج ۹ ص ۳۰۹ رقم ۲۶۷، الجامع لأحكام القرآن ج ۲ ص ۱۰۳، البداية والنهاية ج ۸ ص ۳۴۲، ۳۴۳ مطبعة السعادة، مصر الطبعة الأولى ۱۳۵۱ھ، وطبع جديد ج ۹ ص ۱۱۰، ۱۱۱، الفصول في سيرة الرسول لابن كثير ص ۳۰۵، إتحاف الخيرة المهرة ج ۷ ص ۹۱ رقم ۶۴۵۳، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۳، مؤسسة المعارف بيروت ۱۴۰۶ھ، تلخيص المستدرك مع المستدرك ج ۳ ص ۵۵۴، دار المعرفة بيروت، سير أعلام النبلاء للذهبي ج ۳ ص ۳۶۶ مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ، المطالب العالية ج ۴ ص ۲۱، المطبعة العصرية كويت، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ، تلخيص الحبير ج ۱ ص ۳۰، ۳۱، الطباعة الفنية المتحدة القاهرة ۱۳۸۴ھ، الإصابة في تمييز الصحابة ج ۲ ص ۳۱۰ مطبعة السعادة مصر الطبعة الأولى ۱۳۲۸ھ، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۱۷ و ج ۲ ص ۴۴۰، ۴۴۱، تاريخ الخلفاء ص ۲۱۲ مطبعة المدني شارع العباسية القاهرة الطبع الثالث ۱۳۸۳ھ، المواهب اللدنية ج ۱ ص ۲۸۴ دار الكتب العلمية،

بیروت، الکواکب الدریۃ للمناوی ج ۱ ص ۱۷۸، کنز العمال ج ۱۲ ص ۴۶۹، ۴۷۰، وج ۱۵ ص ۲۷۵، أنسان العیون (سیرۃ حلبی) ج ۲ ص ۵۱۶، شرح الشفاء لعلی القاری ج ۱ ص ۱۶۱، ۱۶۲، زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۳۰، مطبعة السعادة، مصر ۱۳۲۶ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۵۹، تاریخ الخمیس ج ۱ ص ۳۵۴، مدارج النبوة ج ۱ ص ۲۶، حجة الله علی العالمین ص ۲۸۶، الأنوار المحمدیة ص ۲۱۹، جواهر البحار ج ۱ ص ۳۴۷ و طبع جدید ج ۱ ص ۴۸۷، نشر الطیب فی ذکر النبی الحبيب ص ۱۶۲، حیاة الصحابة للکاندهلوی ج ۲ ص ۳۴۹، حکایات صحابه ص ۱۷۲، مکتبة الشیخ بهادر آباد، کراچی

حافظ ھیشمی نے اس حدیث کو طبرانی اور مسند بزار کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور لکھا ہے کہ امام بزار کے راوی صحیح ہیں، ماسواھد بن قاسم کے اور وہ ثقہ ہیں ”ورجال البزار رجال الصحیح غیر ھنید بن القاسم وھو ثقہ“ شیخ اعظمی نے بھی ”المطالب العالیة“ کی تعلیقات میں حافظ ھیشمی کے حوالہ سے اسی طرح لکھا ہے۔ نیز یہ بھی لکھا ہے کہ مسند ابی یعلیٰ کی سند حسن ہے۔

(تعلیقات: المطالب العالیة بزوائد المسانید الثمانية ج ۴ ص ۲۱)

امام ذھبی نے ”تلخیص المستدرک“ میں اس حدیث پر سکوت اختیار کیا ہے، اور ”سیر أعلام النبلاء“ میں لکھا ہے کہ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

(سیر أعلام النبلاء للذھبی ج ۳ ص ۳۶۶ مؤسسة الرسالة بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ)

علامہ علی متقی الھندی نے ابن عساکر کے حوالہ سے روایت کر کے لکھا ہے ”ورجالہ ثقات“ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

(کنز العمال ج ۱۳ ص ۴۶۹، مؤسسة الرسالة بیروت)

علامہ خفاجی اور ملا علی قاری علیہما الرحمة لکھتے ہیں:

”علامہ حلبی نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کو امام بزار، امام حاکم، امام بیہقی، امام

بغوی، امام طبرانی اور امام دارقطنی نے متعدد طرق سے روایت کیا ہے اور وہ متعدد طرق

ایک دوسرے کو قوی کرتے ہیں۔ اور علامہ ابن صلاح کے قول پر تعجب ہوتا ہے کہ انہوں نے کہہ دیا کہ اس حدیث کی اصل نہیں ”وہو مذکور فی هذه الأصول“ (حالانکہ یہ حدیث ان بنیادی کتب میں مذکور ہے)۔

(نسیم الرياض ج ۱ ص ۳۵۹، شرح الشفاء للقاری ج ۱ ص ۱۶۱، ۱۶۲)

وَيْلٌ لَّكَ مِنَ النَّاسِ الخ، فرمانے کی حکمت

حضرت ابن زبیرؓ کو نبی اکرم ﷺ نے جو یہ ارشاد فرمایا: ”تجھے لوگوں سے اور لوگوں کو تجھ سے ہلاکت ہوگی۔“

اس کا کیا مطلب ہے؟ علامہ ابن حجر عسقلانی، ملا علی قاری، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، علامہ خفاجی اور امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہم نے اس کا بہترین جواب دیا ہے، ہم اس کا اختصار شیخ زکریا سہارنپوری کے الفاظ میں نقل کر رہے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

”حضور ﷺ کے اس ارشاد کا مطلب کہ ہلاکت ہے، علماء نے لکھا ہے کہ سلطنت اور امارت کی طرف اشارہ ہے کہ امارت ہوگی اور لوگ اس میں مزاحم ہونگے۔ چنانچہ عبد اللہ بن زبیر جب پیدا ہوئے تھے اس وقت بھی حضور ﷺ نے اس طرف اشارہ فرمایا تھا کہ ایک مینڈھا ہے، بھیڑیوں کے درمیان ایسے بھیڑیے جو کپڑے پہنے ہوئے ہوں گے۔ چنانچہ یزید اور عبد الملک دونوں کے ساتھ حضرت ابن زبیر کی مشہور لڑائی ہوئی اور آخر شہید ہوئے۔“

(حکایات صحابہ ص ۱۷۲)

علامہ خفاجی اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہما نے لکھا ہے کہ یہ حضور ﷺ نے غیب کی خبر بتائی ہے اور یہ آپ کا معجزہ ہے۔

(نسیم الرياض و شرح الشفاء للقاری علی ہامش النسیم ج ۱ ص ۳۵۹، ۳۶۰)

اس حدیث کے بقیہ فوائد بیان کرنے سے پہلے ایک اور حدیث کا مطالعہ ضروری ہے۔ امام حاکم

رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حدیث نمبر ۲ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد شج النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جبهته فأثابه مالك بن سنان وهو والد أبي سعيد فمسح الدم عن وجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم ازدردده ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: من سره أن ينظر إلى من خالط دمي دمه فليتنظر إلى مالك بن سنان.

”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جب جنگ احد میں نبی ﷺ کی پیشانی میں زخم آیا تو حضرت ابوسعید خدری کے والد مالک بن سنان رضی اللہ عنہ نے آکر حضور ﷺ کے چہرہ اقدس سے خون مبارک کو چوس لیا پھر نگل لیا۔ اس پر نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: جس شخص کا ارادہ ہو کہ ایسے شخص کو دیکھے جس کے خون میں میرا خون شامل ہو گیا ہے اُسے چاہیئے کہ وہ مالک بن سنان کو دیکھے۔“

(المستدرک ج ۳ ص ۶۵۰، دارالکتب العمیۃ بیروت الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ وطبع جدید ج ۴ ص ۷۳۴ رقم ۶۴۵۴)

فائدہ:

”جس شخص کا ارادہ ہو کہ ایسے شخص کو دیکھے جس کے خون میں میرا خون شامل ہو گیا اُسے چاہیئے کہ وہ مالک بن سنان کو دیکھے۔“ اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ جب میرا خون اس کے خون میں شامل ہو گیا تو وہ عذاب سے محفوظ ہو گیا۔ چنانچہ یہی بات ایک اور حدیث میں یوں ارشاد فرمائی گئی:

من خالط دمه بدمي لا تمسه النار.

”جس شخص کے خون میں میرا خون شامل ہو گیا اُسے آگ نہیں چھوئے گی۔“

نتیجہ یہ نکلا کہ وہ جنتی ہے، چنانچہ ایک اور حدیث میں یہ صریح الفاظ بھی آئے ہیں:

من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فليتنظر إلى هذا فاستشهد.

”جس کا ارادہ ہو کہ وہ جنتی مرد کو دیکھے تو وہ اس کو دیکھے، پس اس کے بعد وہ شہید ہو گئے۔“

(کتاب السنن لسعید بن منصور ج ۲ ص ۲۳۷، وطبع آخر ج ۲ ص ۲۲۱ رقم ۲۵۷۳)

بعض روایات میں ہے کہ بعض صحابہ نے مالک بن سنان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ خون نیچے گرا دو، انہیں یہ بات ناگوار گزری، فرمایا: خدا کی قسم یہ مقدس خون نیچے نہیں گراؤں گا، یہ کہہ کر نکل لیا۔

مختلف الفاظ سے یہ حدیث امام سعید بن منصور، امام حاکم، امام طبرانی اور امام بیہقی کے علاوہ، امام ابن ہشام، علامہ واقدی، قاضی عیاض، امام ابن عبد البر، امام ابن سید الناس، امام خضری، حافظ بٹشی، حافظ ابن حجر عسقلانی، امام سیوطی، امام قسطلانی، امام صالحی شامی، علامہ سمودی، علامہ علی متقی الہندی، علامہ ابن اثیر جذری، علامہ حلبی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، امام نبھانی، شیخ عبد اللہ بخاری، اشرف علی تھانوی، مولانا محمد یوسف کاندھلوی اور مولانا زکریا سہارنپوری نے بھی ذکر کی ہے۔

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۳ ص ۲۶۶، السيرة النبوية لابن هشام ج ۳ ص ۳۲، كتاب المغازي للواقدي ج ۱ ص ۲۴۷، مطبعة جامعة أكسفورد ۱۹۶۶ء، الشفاء ج ۱ ص ۶۴ دار الكتب العلمية بيروت، الدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر ص ۱۰۵، عيون الأثر ج ۲ ص ۲۱، اللفظ المكرم بخصائص النبي المعظم ص ۳۶۵، مجمع الروائد ج ۸ ص ۲۷۳ مؤسسة المعارف، بيروت ۱۴۰۶ھ، الإصابة ج ۳ ص ۳۴۶، مطبعة السعادة مصر، تلخيص الحبير ج ۳ ص ۳۱، مطبعة الفنية المتحدة، القاهرة، وطبع محقق ج ۱ ص ۱۷۰، الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ملحق بالكشاف ج ۴ ص ۳۱، دار المعرفة بيروت، وطبع جديد مجلد واحد ص ۵۶، الخصائص الكبرى ج ۲ ص ۴۴۱، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۳۱۶، سبل الهدى ج ۱۰ ص ۴۵۵، وفاء الوفاء ج ۱ ص ۲۹۰، أسد الغابة ج ۵ ص ۲۸، أنسان العيون (سيرة حلبی) ج ۲ ص ۵۱۵، مدارج النبوة فارسي ج ۱ ص ۲۶، الأنوار المحمدية ص ۲۱۹، جواهر البحار ج ۱ ص ۴۸۷، مختصر سيرة الرسول ﷺ ص ۲۲۸، ۲۲۹، المطبعة السلفية القاهرة ۱۳۷۹ھ، نشر الطيب في ذكر النبي الحبيب ﷺ ص ۱۶۲، حياة الصحابة للكاندھلوي ج ۲ ص ۳۵۰، حکایات صحابہ ص ۱۷۲)

بعض علماء کرام نے حضرت ابن زبیر اور مالک بن سنان رضی اللہ عنہ کی ان دونوں حدیثوں کو مد نظر رکھتے

ہوئے ایک بہت عمدہ بات لکھی ہے۔ وہ یہ کہ ابن زبیر اور ابن سنان دونوں کا عمل تو ایک ہے کہ دونوں کو نبی اکرم ﷺ کے خونِ مقدس کے نوش کرنے کی سعادت حاصل ہوئی، مگر حضور ﷺ کا جواب ان دونوں کے لیے الگ الگ نوعیت کا ہے۔ ایسا کیوں؟ امام خفاجی اور امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہا فرماتے ہیں:

”ایک مرتبہ یہی سوال حافظ ابن حجر عسقلانی سے کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: چونکہ مالک بن سنان رضی اللہ عنہ نے خونِ مقدس نوش کرنے کے کچھ دیر بعد شہید ہو جانا تھا اس لیے حضور ﷺ نے فرمایا: جو شخص جنتی مرد کو دیکھنا چاہے وہ اسے دیکھ لے، اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے چونکہ ایک عرصہ تک دنیا میں رہنا تھا اور انہوں نے آپ کا خون مبارک بھی پی لیا تھا، لہذا حضور ﷺ نے اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ میرا خون اس کے جسم میں شامل ہو گیا ہے اس لیے اس سے کسی کی تابعداری نہیں ہو سکے گی اور کسی باطل قوت کو یہ تسلیم نہیں کرے گا۔ جس کا نتیجہ لڑائی بھڑائی کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے؟ اسی کو حضور ﷺ نے ”ویل لک من الناس وویل للناس منك“ (تجھے لوگوں سے اور لوگوں کو تجھ سے ہلاکت ہوگی) کے الفاظ میں ارشاد فرمایا۔“

(نسیم الرياض ج ۱ ص ۳۶۰، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۵۴۷، منتہی السؤل

للحجی ج ۳ ص ۱۳۷)

خونِ نبوی ﷺ کی بدولت ابن زبیر رضی اللہ عنہ میں

انقلاب اور عزیمتِ امامِ عالی مقام ﷺ

جب حضور اکرم ﷺ کے خونِ مبارک کے چند قطرات کی تاثیر کا یہ عالم ہے کہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ کی شخصیت میں عظیم انقلاب پیدا ہو گیا کہ وہ ظالم کے ظلم کے سامنے جھکے نہیں بلکہ باطل کو مٹانے کی ہر ممکن کوشش کی تو پھر ان ہستیوں کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے جنہیں میرے آقا ﷺ نے گھٹی دی، اپنی زبان چھوئی اور خود ان کی تربیت فرمائی، یعنی مولیٰ علی اور حسنین کریمین علیہم السلام، کیا وہ کسی بے

قاعدہ بات یا باطل قوت کے سامنے جھک سکتے تھے؟ ہرگز نہیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا، مولیٰ علیؑ نے اہل جمل کے سربراہان (رضی اللہ عنہ) کی بے قاعدہ بات تسلیم نہ فرمائی، صفین کی باغی قوت کو تسلیم نہ کیا اور خوارج کا قلع قمع فرمایا، اور اسی طرح امام عالی مقامؑ نے بھی باطل قوت کے ساتھ سمجھوتہ نہ کیا۔ رہا امام حسنؑ کی صلح کا معاملہ تو وہ نہ تو بزدلی اور کمزوری کے باعث تھا اور نہ ہی مد مقابل شخص کی اہلیت و لیاقت کے پیش نظر تھا بلکہ محض اہل اسلام کے تحفظ کی خاطر تھا۔ ملاحظہ ہو: (تاریخ القضاء ص ۹۸)

جو لوگ کہتے، لکھتے اور سمجھتے ہیں کہ وہ شامی فرمانروا کی اہلیت کے پیش نظر تھا وہ صحاح کی احادیث یا پھر امام حسنؑ کی شرائط کی تفصیل سے بے خبر ہیں، یا پھر وہ خارجی اور ناصبی پراپیگنڈا کے شکار ہیں۔ بہر حال تاریخ گواہ ہے کہ حضرت ابن زبیرؓ کے ساتھ وہی ہوا جو عالم ماکان و مایکون نے ارشاد فرمایا تھا۔ حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ نے یزیدی حکومت کو تسلیم کیا نہ عبدالملک بن مروان کی حکومت کو۔ جس کے نتیجے میں ان دونوں سے اُن کی لڑائی ہوئی۔ ابن زبیرؓ کو اُن سے نقصان پہنچا اور وہ لوگ آپ پر ظلم کرنے کی وجہ سے دنیا و عقبی کے نقصان و عذاب کے مستحق ہوئے۔ یوں ارشاد نبوی ﷺ من و عن پورا ہو گیا۔ والحمد للہ۔

ایک اور حدیث ملاحظہ فرمائیں:

عن سفينة قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم ، قال: لي غيب الدم، فذهبت فشربته، ثم جئت، فقال: ما صنعت؟ قلت: غيبته، قال: شربته؟ قلت: نعم، فتبسم.

”حضرت سفینہؓ بیان کرتے ہیں: حضور ﷺ نے کچھنے لگوائے (اور) مجھے فرمایا: (اس) خون کو (باہر جا کر) چھپا دو۔ میں گیا اور اُسے پی لیا۔ پھر لوٹ آیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: تو نے کیا کیا؟ میں نے عرض کی: میں نے اُسے چھپا دیا ہے۔ آپ نے فرمایا: کیا تم نے اُسے پی لیا ہے؟ میں نے عرض کی: ہاں، تو آپ نے تبسم فرمایا۔“

(السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ ص ۶۷ و طبع آخر ج ۷ ص ۱۰۷ رقم ۱۳۴۰۸، المطالب العالیہ ج

۴ ص ۲۱ رقم ۳۸۴۸، تلخیص الحبر ج ۱ ص ۳۰ الطباعة الفنية المتحدة قاہرہ ۱۳۸۴ھ وطبع
محقق ج ۱ ص ۱۶۹، اللفظ المکرم بخصائص النبی المعظم ﷺ ص ۳۶۴، الخصائص الکبریٰ
ج ۲ ص ۴۴۱، حیاة الصحابة للکاندھلوی ج ۲ ص ۳۵۰

حافظ پیشی نے فرمایا ہے:

”یہ حدیث امام بزار اور امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہما نے روایت کی ہے اور طبرانی کے راوی ثقہ ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۳ مؤسسة المعارف، بیروت ۱۴۰۶ھ)

حدیث نمبر ۴ عن ابن عباس قال حرم النبی ﷺ غلام لبعض قریش فلما فرغ من
حجامته أخذ الدم فذهب به فشر به ثم أقبل فنظرفي وجهه، فقال: ويحك ما صنعت
بالدم؟ قال: يا رسول الله! نفست على دمك أن أهريقه في الأرض فهو في بطني، فقال:
إذهب فقد أحرزت نفسك من النار.

”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کسی قریشی کے لڑکے نے حضور ﷺ کو پچھنے لگائے،
جب فارغ ہوا تو خون کو لے کر باہر چلا گیا، پھر اُسے پی لیا۔ پھر حضور ﷺ کے سامنے آیا تو آپ نے اُس
کے چہرے میں غور کر کے فرمایا: تجھ پر رحمت ہو تو نے خون کے ساتھ کیا کیا؟ اس نے عرض کی: یا رسول اللہ!
میں نے نامناسب سمجھا کہ آپ کے مقدس خون کو زمین پر گراؤں، سو وہ میرے پیٹ میں ہے۔ آپ نے
فرمایا: جا! تو نے اپنے آپ کو یقیناً نارِ جہنم سے آزاد کر لیا۔“

(الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۴۴۰)

اس حدیث کو حافظ ابن حجر عسقلانی، شیخ الاسلام زکریا انصاری، امام حیضری، امام سیوطی، امام
قسطلانی، امام زرقانی اور امام نبھانی نے بھی ذکر کیا ہے۔

(تلخیص الحبر ج ۱ ص ۳۰ الطباعة الفنية المتحدة قاہرہ ۱۳۸۴ھ، وطبع محقق ج ۱ ص
۱۶۸، شرح الروض الطالب ج ۳ ص ۱۰۶ مکتبہ احادیث ڈھاکہ، اللفظ المکرم بخصائص
النبی المعظم ﷺ ص ۳۶۴، البحر الذي زخر شرح الفية الأثر للسیوطی ج ۳ ص ۳۱۳، ۳۱۴)

المواهب اللدنیة ج ۲ ص ۳۱۶، زرقانی علی المواهب ج ۴ ص ۲۲۹ المطبعة الأزهریة مصر
 ۱۳۲۶ھ، جواهر البحار ج ۱ ص ۳۴۸، وطبع جدید ج ۱ ص ۴۸۷)

حدیث نمبر ۵ اسی طرح ایک واقعہ ابو طیبہ حجام کا بھی ہے۔ ان کا نام ”دینار“ یا نافع ہے۔ حافظ
 الدنیا علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

إن أبا طيبة الحجام شرب دم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه.
 ”حضرت ابو طیبہ حجام رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کا خون مقدس پی لیا اور آپ نے اس پر اعتراض نہ
 فرمایا۔“

(تلخیص الحبیر ج ۱ ص ۳۰ وطبع محقق ج ۱ ص ۱۶۸)
 اس حدیث کو امام نووی، امام قسطلانی اور امام زرقانی نے بھی ذکر کیا ہے۔
 (الشرح المہذب ج ۱ ص ۲۳۴، ادارة الطباعة المنيرية مصر، المواهب اللدنیة ج ۲ ص ۳۱۸،
 زرقانی علی المواهب ج ۴ ص ۲۳۳ المطبعة الأزهریة مصر ۱۳۲۶ھ)
 حدیث نمبر ۶ اس طرح کا ایک واقعہ مولانا علی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:
 ویروی عن علي أنه شرب دم رسول الله صلى الله عليه وسلم.
 ”مولانا علی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ انہوں نے بھی نبی ﷺ کا خون مبارک نوش کیا تھا۔“

(تلخیص الحبیر ج ۱ ص ۳۱ وطبع محقق ج ۱ ص ۱۶۸)
 یہ روایت علامہ حلبی، علامہ عینی اور علامہ شرنبلالی نے بھی ذکر کی ہے۔
 (أنسان العیون ج ۲ ص ۵۱۶ عمدة القاري ج ۳ ص ۳۵، ادارة الطباعة المنيرية، حاشیة الشفاء
 للشُّمْنِيَّ ج ۱ ص ۶۴، دار الكتب العلمية بیروت)

شربِ دم کی احادیث پر تھانوی صاحب کا تبصرہ

اس باب کے آخر میں ہم مولانا اشرف علی تھانوی صاحب کا ایک تبصرہ نقل کر رہے ہیں۔ تھانوی
 صاحب کفار کے ایک اعتراض (کہ رسول اللہ ﷺ کا اشاعتِ اسلام سے مقصود اپنی تعظیم تھا) کے جواب

میں لکھتے ہیں:

”رسول اللہ ﷺ کا مقصود اشاعتِ اسلام سے اپنی تعظیم کرانا (نہ) تھا کیونکہ جو شخص بڑا بننا چاہتا ہے، وہ تو خود اس کی کوشش کرتا ہے کہ لوگ میرے سامنے جھکیں، مگر حضور (ﷺ) کی یہ حالت ہے کہ لوگ از خود آپ کو سجدہ کرنا چاہتے تھے اور آپ نے ان کو اس سے منع کیا، اور صرف منع ہی نہیں کیا بلکہ اپنا فانی ہونا ان پر ظاہر کر دیا۔ مگر پھر بھی بعض جہلاء کفر کا حضور ﷺ پر یہ اعتراض ہے کہ آپ نعوذ باللہ بڑا بننا چاہتے تھے۔ اور دلیل میں یہ واقعہ لکھا ہے کہ حضور (ﷺ) نے حج کے موقع پر ایک صحابی کو اپنے موئے (بال) مبارک دیئے تھے کہ مسلمانوں میں ان کو تقسیم کر دو۔ اس پر وہ جاہل لکھتا ہے کہ دیکھئے حضور (ﷺ) نے اپنے بال اس لیے تقسیم کرائے تاکہ لوگ ان کو تبرک سمجھ کر تعظیم کریں۔ تو گویا آپ نے بڑا بننا چاہا۔ اَسْتَغْفِرُ اللہَ۔ یہ آجکل کی فہم و عقل ہے۔ افسوس اس شخص کو عبادت و محبت کے مقتضی میں بھی فرق معلوم نہیں۔ واقعی کفار کو محبت و عشق کا چرکا نہیں لگا۔ اسی واسطے وہ ایسے واقعات کی حقیقت نہیں

سمجھتے۔ جی تو یہ چاہتا ہے کہ ان لوگوں کو جواب بھی نہ دیا جائے اور یہ کہہ دیا جائے۔

بامدعی ملو نیدا سمر ار عشق و مستی

بگذارتا بمیر ددر رنج و خود پرستی

(ڈینگیں مارنے والے اور لاف زنی کرنے والے کو عشق اور مستی کے رازوں سے آگاہ نہ کرو، اُسے اُس کے حال پر چھوڑ دو تا کہ وہ رنج اور خود پرستی کی حالت میں مر جائے۔ فیضی)

مگر تبرعاً میں اس کا جواب دیتا ہوں تا کہ کسی مسلمان کو اگر اس اعتراض سے شبہ پڑ گیا ہو تو وہ اس جواب سے تسلی حاصل کر سکے۔ بات یہ ہے کہ سب سے پہلے یہ دیکھنا چاہیے کہ حضور ﷺ نے بال کن لوگوں میں تقسیم کرائے تھے۔ آپ نے ان لوگوں

میں اپنے بال تقسیم کرائے تھے، جن کی محبت کی یہ حالت تھی کہ جب آپ وضو کرتے تھے تو وضو (کے پانی) کا ایک قطرہ زمین پر نہ گرنے دیتے تھے۔ بلکہ آپ کا تھوک اور سارا وضو کا پانی اپنے ہاتھوں میں لیتے تھے، منہ کو ملتے، آنکھوں سے لگاتے تھے اور ہر شخص اس کی کوشش کرتا تھا کہ سب سے پہلے آپ کے وضو کا پانی اور آپ کا تھوک میرے ہاتھوں میں آئے۔ چنانچہ اس کوشش میں ایک دوسرے پر گر اڑتا تھا اور ان کی محبت کا یہ حال تھا کہ ایک بار حضور ﷺ نے چھپے لگوائے اور اس کا خون ایک صحابی کو دیا کہ اس کو کسی جگہ احتیاط سے دفن کر دو۔ صحابی کی محبت نے گوارا نہ کیا کہ حضور ﷺ کا خون زمین میں دفن کیا جائے۔ انہوں نے الگ جا کر اسے خود پی لیا۔ اس پر یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ نعوذ باللہ صحابی بہت ہی بے حس تھے کہ ان کو تھوک ملتے ہوئے اور خون پیتے ہوئے گھن نہ آتی تھی۔ بات یہ ہے کہ ان امور کا تعلق عشق و محبت سے ہے اور اس کی حقیقت عاشق ہی سمجھ سکتا ہے، جس کا مذاق (ذوق) یہ ہوتا ہے۔

غیرت از چشم برم روئے تو دیدن ندہم

گوش را نیز حدیث تو شنیدن ندہم

(میری غیرت تو یہ چاہتی ہے کہ تیرا چہرہ بھی کسی کو نہ دیکھنے دوں، بلکہ کسی کان تک تیری آواز بھی نہ پہنچے دوں۔ فیضی)

صاحبو اگر آپ کو بھی کسی سے عشق ہوا ہو تو آپ کو معلوم ہوگا کہ عاشق بغض دفعہ محبوب کی زبان اپنے منہ میں لے کر چوستا ہے۔ اور عشاق لعابِ دہن محبوب کی مدح میں دفتر کے دفتر اشعار میں لکھ گئے ہیں تو کیا یہ بے حس ہیں؟ ہرگز نہیں۔ اگر یہ بے حس ہیں تو یوں سمجھئے کہ ساری دنیا بے حس ہے۔ کیونکہ محبت میں ہر شخص یہی کرتا ہے۔ کوئی عاشق اس سے بچا ہوا نہیں۔ اسی طرح اگر کسی کے محبوب کے بدن میں خون بہنے لگے تو عشاق اس جگہ منہ لگا کر خون چوستے ہیں تا کہ محبوب کو زخم کی تکلیف کا احساس نہ ہو یا کم

ہو جائے۔ معلوم ہوا کہ محبوب کا خون چوسنا بھی گھن کی چیز نہیں۔ عاشق کو اس سے جو حظ ہوتا ہے اُس کے دل سے پوچھنا چاہیے۔ پھر جب ادنیٰ ادنیٰ محبوب کا لعاب دہن اور خون گھن کی چیز نہیں تو حضور ﷺ کا تھوک اور پسینہ اور خون کیونکر گھن کی چیز ہو سکتا ہے، کیونکہ حضور (ﷺ) کی یہ حالت تھی کہ قدرتی طور پر آپ کا تمام بدن خوشبودار تھا۔ آپ کے پسینہ میں اس قدر خوشبو تھی کہ عطر کی خوشبو اس کے سامنے بے حقیقت چیز تھی۔ آپ کا لعاب دہن نہایت خوشبودار اور شیریں تھا اور یہی حال آپ کے خون کا تھا تو ایسی چیز سے کون شخص گھن کر سکتا ہے، مگر کفار کو ان اُمور کی کیا خبر۔

(اشرف الجواب منتخب از خطبات ص ۳۶، ۳۷، ۳۸)

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ، تھانوی صاحب کا یہ سارا تبصرہ عشق نبوی ﷺ سے لبریز نظر آتا ہے۔

اب تک رقم شدہ راقم اشیم کی اس تحریر سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کا پسینہ، تھوک، بلغم، سانس اور خون مبارک سب خوشبودار تھے۔ سو جب جسم نبوی ﷺ سے خارج ہونے والی یہ پانچ چیزیں (پسینہ، تھوک، بلغم، سانس اور خون مبارک) خوشبودار تھیں تو لامحالہ باقی فضلات یعنی بول [Urine] و براز [Stool] بھی خوشبودار ہوں گے، کیونکہ وہ بھی اسی نفیس، لطیف اور نورانی جسم سے خارج ہوتے تھے۔ چنانچہ ہم آئندہ سطور میں بول نبوی ﷺ کی خوشبو اور برکات پر گفتگو کر رہے ہیں۔



بول [Urine] مبارک کا بیان

جس طرح اَنْفَسُ، (سب سے بڑھ کر نفیس) اَلطَّفُ (سب سے بڑھ کر لطیف) اور اَنْوَرُ (سب سے بڑھ کر نورانی) ہونے کے باعث جسمِ نبوی ﷺ سے برآمد ہونے والی مذکورہ بالا پانچ چیزیں خوشبودار اور متبرک ہیں اسی طرح اس جسمِ اقدس سے برآمد ہونے والا بول [Urine] مبارک بھی خوشبودار اور متبرک ہے، یہی وجہ ہے کہ بعض لوگوں نے نبی ﷺ کا بول مبارک پی لیا اور انہیں احساس تک نہ ہوا۔ چنانچہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

عن أم أيمن رضي الله عنها قالت: قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الليل إلى فخارة من جانب البيت فبال فيها، فقممت من الليل وأنا عطشى فشربت مافي الفخارة وأنا لا أشعر، فلما أصبح النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قال: يا أم أيمن قومي إلى تلك الفخارة فأهريق مافيها، قلت: قد والله شربت مافيها، قال: فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى بدت نواجذه، ثم قال: أما إنك لا يفتح بطنك بعده أبداً.

”حضرت أم ایمن رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: نبی ﷺ رات کے وقت اُٹھے اور گھر کے کونہ میں رکھے ہوئے ایک پیالہ میں پیشاب کیا۔ رات کو میری آنکھ کھلی اور مجھے پیاس لگی تھی تو جو کچھ اس پیالہ میں تھا میں نے اُسے پی لیا اور میں نہ جان سکی (کہ وہ پیشاب ہے)۔ جب حضور ﷺ صبح کو اُٹھے تو فرمایا: یا أم ایمن اُٹھو! اور جو کچھ اس پیالہ میں ہے اسے گرا دو۔ میں نے عرض کی: اللہ کی قسم جو کچھ اس پیالہ میں تھا میں نے اُسے پی لیا۔ فرمایا: اس پر نبی کریم ﷺ ہنس پڑے، حتیٰ کہ آپ کی نواجذ (آخری ڈاڑھیں) مبارک نظر آنے لگیں۔ پھر فرمایا: بیشک تیرے پیٹ میں کبھی تکلیف نہ ہوگی۔“

ص ۸۵، ۸۶ رقم ۶۹۹۶)

امام حاکم کے علاوہ یہ حدیث امام طبرانی، امام ابو نعیم، امام ابوسعید الخدری، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ ابن اثیر جذری، علامہ شمس الدین ذہبی، حافظ ابن کثیر، امام بصری، حافظ البیہقی، امام خضری، امام سیوطی، امام صالحی شامی، علامہ حلبی، قاضی عیاض، امام قسطلانی، علامہ علی القاری، علامہ علی متقی الہندی، علامہ زبیدی، علامہ عراقی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، امام نبھانی، اشرف علی تھانوی اور قبل بن ہادی الوادعی نے بھی ذکر کی ہے۔

(المعجم الكبير للطبراني ج ۲۵ ص ۸۹، ۹۰ إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی طبعه ثانیة، وطبع جدید ج ۱۰ ص ۴۴۱ رقم ۲۰۷۴۰، حلیۃ الأولیاء لأبی نعیم ج ۲ ص ۶۷ مطبعة السعادة مصر الطبعۃ الأولى ۱۳۵۱ھ، وطبع آخر ج ۲ ص ۸۰ رقم ۱۵۳۲، دلائل النبوة لأبی نعیم ج ۲ ص ۴۴۴، معرفة الصحابة لأبی نعیم ج ۵ ص ۳۲۲، شرف المصطفیٰ لأبی سعد الخدری ج ۲ ص ۱۱۲، الإصابة ج ۴ ص ۴۳۳ مطبعة السعادة مصر الطبعۃ الأولى ۱۳۲۸ھ، وطبع آخر ج ۸ ص ۳۶۰، المطالب العالی ج ۴ ص ۲۱، تلخیص الحبر ج ۱ ص ۳۱ الطباعة الفنية المتحدة القاهرة ۱۳۸۴ھ، وطبع محقق ج ۱ ص ۱۷۱، أسد الغابة ج ۵ ص ۵۶۷ كتاب فروشي إسلامیہ تهرآن ۱۳۷۷ و طبع آخر ج ۷ ص ۳۲۵، التلخیص بذیل المستدرک ج ۴ ص ۶۳، ۶۴، دار المعرفة بیروت، البدایة والنهاية ج ۵ ص ۵۶۶ و ج ۷ ص ۴۶، كنز العمال ج ۱۱ ص ۴۷۸ مؤسسة الرسالة بیروت الطبعۃ الخامسة ۱۴۰۵ھ، إتحاف الخیرة المہرۃ ج ۷ ص ۹۲، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۴، مؤسسة المعارف بیروت ۱۴۰۶ھ، اللفظ المکرم بخصائص النبی المعظم ﷺ ص ۳۶۵، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۲ و ج ۲ ص ۴۴۱، رفع شأن الحبشان للسيوطي ص ۱۶۹، سبل الہدی ج ۱۰ ص ۴۵۵، أنسان العیون (سیرۃ حلبی) ج ۲ ص ۵۱۵، الشفاء ج ۱ ص ۶۵، دار الکتب العلمیۃ بیروت، وطبع آخر ج ۱ ص ۵۹ و طبع آخر ج ۱ ص ۹۰، المواهب اللدنیۃ ج ۲ ص ۳۱۷، جمع الوسائل ج ۲ ص ۳، إتحاف السادة المتقین ج ۷ ص

۱۱۱، المطبعة الكلية الأزهرية مصر، وطبع آخر ج ۸ ص ۲۲۵، المغني بذیل إحياء علوم الدين ج ۲ ص ۳۹۷، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ، مدارج النبوة فارسي ج ۱ ص ۳۱ مطبوع نولکشور کانپور ۱۸۹۴ء، اشعة اللمعات ج ۱ ص ۲۰۷، أنوار المحمدية ص ۲۱۹، جواهر البحار ج ۱ ص ۳۴۸ و ج ۲ ص ۳۶۲، حجة الله على العالمين ص ۶۸۸، وسائل الوصول ص ۱۶۲، نشر الطيب ص ۱۶۲، الصحيح المسند من دلائل النبوة ص ۲۶۰ مكتبة ابن تيمية القاهرة، مصر ۱۴۰۷ھ وطبع آخر ص ۲۱۴

امام حاکم اور نقاد حدیث علامہ ذہبی نے اس حدیث کو نقل کر کے اس پر سکوت اختیار کیا ہے، مگر حافظ یثقی نے لکھا ہے ”و فیہ أبو مالک النخعی وهو ضعيف“ (اس کو امام طبرانی نے ذکر کیا ہے اور اس کے رواۃ (راویوں) میں ایک شخص ابو مالک نخعی ہے اور وہ ضعیف ہے)۔ اس پر ”المطالب العالیة“ کے معلق شیخ حبیب اللہ اعظمی دیوبندی لکھتے ہیں:

قلت: إسناده أبي يعلى ليس فيه أبو مالک.

”میں کہتا ہوں امام ابویعلیٰ کی سند میں ابو مالک نہیں ہے۔“

(تعلیقات: المطالب العالیة ج ۴ ص ۲۱)

لہذا یہ حدیث ہرگز ضعیف نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی اس پر خاموشی اختیار فرمائی ہے۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے دارقطنی کے حوالہ سے یہ حدیث نقل کر کے کہا ہے کہ امام دارقطنی نے امام بخاری اور امام مسلم پر اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور انہوں نے اس کو اپنی اپنی صحیح میں درج نہیں کیا۔ نیز شارح صحیح مسلم امام نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(المجموع شرح المہذب للنووی ج ۱ ص ۲۳۴ إدارة الطباعة المنيرية مصر)

نیز او مقبل بن ہادی الوداعی کی کتاب کا حوالہ بھی آچکا ہے، اور انہوں نے اپنی کتاب کے آغاز میں تصریح کی ہے کہ وہ فقط صحیح احادیث درج کریں گے۔ اسی لیے انہوں نے اپنی کتاب کا نام بھی ”الصحيح المسند“ رکھا ہے۔ لہذا ان کے نزدیک بھی یہ حدیث بلا شک و شبہ صحیح ہے۔

اُم ایمن کے ”أَنَا لَا أَشْعُرُ“ کہنے سے ایک اشکال

بعض کا قول ہے کہ اس حدیث سے طہارتِ فضلاتِ نبویہ کی دلیل اخذ کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ حضرت اُم ایمن رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ”وَأَنَا لَا أَشْعُرُ“ یعنی میں نے پیشاب پی لیا لیکن مجھے علم نہیں تھا کہ وہ پیشاب ہے۔ ان لوگوں کو حدیث شریف کا یہ کلمہ تو نظر آ گیا مگر یہ نظر نہ آیا کہ جب انہوں نے پیشاب پی لیا تو حضور ﷺ نے اُن کو کیا فرمایا؟ اگر اُن مخصوص الفاظِ نبویہ میں غور کیا جاتا تو اعتراض کی نوبت ہی نہ آتی۔ امام برہان الدین حلبیؒ نے وہ تمام الفاظ جمع فرمائے ہیں، ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیے!

فضحک النبي ﷺ حتى بدت نواجزه، ثم قال: لا يجفربطنك بعده أبدًا، وفي رواية: لا تلج النار بطنك، وفي أخرى: لا تشتكي بطنك۔

”پس نبی کریم ﷺ ہنس پڑے یہاں تک کہ آپ کی نواجز (آخری ڈاڑھیں) مبارک ظاہر ہو گئیں۔ پھر فرمایا: اس کے بعد تجھے پیٹ کی بیماری نہیں ہوگی۔ ایک اور روایت میں ہے: تیرے پیٹ میں آگ داخل نہیں ہوگی، اور ایک روایت میں ہے: تجھے پیٹ کی شکایت نہیں ہوگی۔“

(أنسان العيون ج ۲ ص ۵۱۵)

علامہ خفاجی حنفی ”لَنْ تَشْتَكَى“ الفاظ کی تشریح میں لکھتے ہیں:

أي لا يصيب بطنك وجمع بعد اليوم لبركة ما دخل في جوفها۔

”یعنی اُس چیز کی برکت سے جو تمہارے پیٹ میں داخل ہوگئی آج کے بعد

تمہارے پیٹ کو کوئی تکلیف نہیں ہوگی۔“

(نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۶۰)

فکر اپنی اپنی اور فہم اپنی اپنی، معترض کی فکر و فہم یہ ہے کہ وہ ”أَنَا لَا أَشْعُرُ“ وغیرہ الفاظ سے ٹھوکر کھا گیا اور طہارتِ فضلات کی نفی کردی، اور ائمہ اہل سنت کی فہم کیا ہے؟ ملاحظہ فرمائیں، امام زرقانی مالکی رحمۃ اللہ علیہ اُم ایمن کے قول کی تشریح میں لکھتے ہیں:

أَنَا لَا أَشْعُرُ أَنَّهُ بَوْلٌ لَطِيبٌ رَائِحَتُهُ۔

”اس کی پاکیزہ خوشبو کی وجہ سے میں نہ جان سکی کہ وہ پیشاب ہے۔“

(زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۳۱ مطبعة أزهرية مصر ۱۳۲۶ھ)

امام خفاجی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حقیقت کو یوں بیان فرمایا ہے:

(وَأَنَا لَا أَعْلَمُ) لِأَنَّهُ لَبِيَانٌ طَيِّبٌ وَإِنْ هَالَمْ تَجْدُلُهُ وَبِحَا وَطَعْمًا كَغَيْرِهِ فَلَا

يَنَافِي قَوْلُهَا أَنَّهُ كَانَ لَهُ قَدَحٌ يَضَعُهُ تَحْتَ سَرِيرِهِ إِلَى آخِرِهِ. فَتَأْمَلْ!

”اَنَا لَا أَعْلَمُ“ کے الفاظ حضور ﷺ کے بول مبارک کی خوشبو کے بیان کے

لئے ہیں، کیونکہ حضرت اُم ایمن رضی اللہ عنہا نے آپ کے پیشاب مبارک میں ایسی

کوئی بو اور ذائقہ نہ پایا جیسی بو اور ذائقہ دوسروں کے پیشاب کا ہوتا ہے۔ پس یہ اس

قول کے منافی نہیں کہ حضور ﷺ کا ایک پیالہ تھا اور اس کو چار پائی کے نیچے رکھتے

تھے۔ الخ، پس تم غور کرو!“

(نسیم الرياض في شرح الشفاء للقاضي عياض ج ۱ ص ۳۶۲)

علامہ خفاجی علیہ الرحمۃ کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ ادھر تو یہی خاتون خود فرما رہی ہیں کہ حضور

ﷺ ایک پیالہ میں پیشاب فرماتے تھے اور اس کو چار پائی کے نیچے رکھ دیتے تھے، پھر وہ اسی پیالہ کو اٹھا کر

پی گئیں اور یہ بھی کہہ دیا کہ ”اَنَا لَا أَعْلَمُ“ میں نے نہ جانا۔ امام خفاجی فرماتے ہیں: ان کا ”اَنَا لَا أَعْلَمُ“ کہنا

پیشاب کو جاننے کی نفی کے لیے نہیں بلکہ پیشاب کی بدبو کی نفی کے لیے ہے۔ یعنی پیشاب اتنا خوشبودار تھا کہ

میں نے نہ جانا کہ وہ پیشاب ہے۔ اسی بات کو سمجھنے کے لیے امام خفاجی نے آخر میں لکھا ہے: ”فَتَأْمَلْ“

(پس آپ غور فرمائیں!)

لیکن یہ تقریر اس صورت پر درست ہوگی کہ حدیث اُم ایمن اور درج ذیل حدیث شریف کو ایک ہی

واقعہ پر محمول کیا جائے۔ جیسا کہ علامہ برہان الدین حلبی نے سمجھا ہے اور یہ تحقیق کے خلاف ہے۔ جیسا کہ

آگے آ رہا ہے۔ اب آپ اس حدیث شریف کو غور سے پڑھیں۔ امام طبرانی اپنی سند کے ساتھ لکھتے ہیں کہ

عن حكيمة بنت أميمة بنت رقيقة (عن أمها أنها) قالت كان النبي ﷺ يبول في

قدح عیدانِ ثم یرفع (یضع) تحت سریرہ فبال فیہا ثم جاء فأراده فاذا القدح لیس فیہ شیء فقال لامرأة یقال لها بركة كانت تخدم أم حبیبة جاء (معها) من أرض الحبشة، این البول الذي كان فی القدح؟ قالت شربته، فقال: لقد احتظرت من النار بحظار۔

”حضرت حکیمہ بنت امیمہ اپنی ماں امیمہ بنت رقیقہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ لکڑی کے ایک پیالہ میں پیشاب کرتے تھے۔ پھر اسے چار پائی کے نیچے رکھ دیتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے اس میں پیشاب کیا، پھر آ کر دیکھا تو پیالہ میں کچھ نہ تھا۔ آپ نے ایک بركتہ نامی خاتون ’جو کہ حضرت ام حبیبہ کی خادمہ تھی اور حبشہ سے اُن کے ساتھ آئی تھی‘ سے پوچھا: وہ پیشاب کہاں ہے جو اس پیالہ میں تھا؟ اس نے عرض کی: میں نے اسے پی لیا۔ حضور ﷺ نے اسے فرمایا: تو نے اپنے آپ کو آگ سے محفوظ کر لیا۔“

(المعجم الكبير ج ۲۴ ص ۱۸۹، وطبع جدید ج ۱۰ ص ۲۴۸، ۲۴۹ رقم ۱۹۹۴۸)

بعض احادیث میں ہے کہ جب اُس خاتون نے عرض کیا کہ میں نے وہ پی لیا ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا:

صحة يا أم يوسف، وكانت تكني أم يوسف، فمأمرضت قط حتى ماتت۔
 ”اے ام یوسف! ام یوسف اس کی کنیت تھی، تو نے صحت حاصل کر لی۔ پھر وہ تاحیات کبھی بھی بیمار نہ ہوئیں۔“

یہ حدیث امام طبرانی اور امام عبدالرزاق کے علاوہ امام بیہقی، امام ابن ابی عاصم، امام ابونعیم، قاضی عیاض، علامہ ابن اثیر، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ ابن عبدالبر مالکی، حافظ ابن کثیر، امام سیوطی، ملا علی القاری، علامہ خفاجی حنفی، حافظ پیشی، علامہ حلبی، امام قسطلانی، امام صالحی شامی، امام زرقانی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، امام نبھانی، اشرف علی تھانوی، مولانا عنایت احمد کاکوروی، شیخ عبداللہ التلیدی، مولانا محمد یوسف کاندھلوی اور مولانا زکریا سہارنپوری نے بھی لکھی ہے۔

(السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ ص ۶۷، دار المعرفه بيروت، وطبع آخر ج ۷ ص ۱۰۶ رقم

۱۳۴۰۶، الأحاد والمثنائی لابن أبي عاصم ج ۶ ص ۱۲۱ رقم ۳۳۴۲، معرفة الصحابة لأبي نعيم ج ۵ ص ۱۸۹، الشفاء ج ۱ ص ۶۵، دار الكتب العلمية بيروت، أسد الغابة ج ۵ ص ۴۰۳، ۴۰۸، کتاب فروشی اسلامیة تهران ۱۳۷۷ھ، وطبع آخر ج ۷ ص ۳۱، تلخیص الحبر ج ۱ ص ۳۲، ۳۱، وطبع محقق ج ۱ ص ۱۷۱، الإصابة ج ۴ ص ۲۵۰، مطبعة السعادة مصر الطبعة الأولى ۱۳۲۸ھ، وطبع آخر ج ۸ ص ۴۷، الإستیعاب علی هامش الإصابة ج ۴ ص ۲۵۱، مطبعة السعادة مصر الطبعة الأولى ۱۳۲۸ھ، وطبع آخر ج ۴ ص ۳۵۷، البداية والنهاية ج ۵ ص ۴۶۵، الفصول في سيرة الرسول لابن كثير ص ۳۰۶، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۲ و ج ۲ ص ۴۴۱، حاشية النسائي ج ۱ ص ۱۴، اصح المطابع کراچی، وطبع آخر ج ۱ ص ۳۵ رقم ۳۲، جمع الوسائل ج ۲ ص ۲، اصح المطابع کراچی، وشرح الشفاء لعلی القاري ج ۱ ص ۱۶۳، ۱۶۴، نسیم الرياض ج ۱ ص ۳۶۳ وشرح الشفاء للقاري علی هامش النسیم ج ۱ ص ۳۶۳، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۳، ۲۷۴، مؤسسة المعارف بيروت ۱۴۰۶ھ، أنسان العیون ج ۲ ص ۵۱۵، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۳۱۷، سبل الهدى ج ۱۰ ص ۴۵۵، زرقاني علی المواهب ج ۴ ص ۲۳۲، ۲۳۳، المطبعة الأزهرية مصر ۱۳۲۶ھ، وطبع آخر ج ۵ ص ۵۴۹، مدارج النبوة فارسي ج ۱ ص ۳۱، حجة الله علی العالمین ص ۶۸۸، جواهر البحار ج ۱ ص ۳۴۸، نشر الطیب في ذکر النبی الحبيب ص ۱۶۲، تواریخ حبيب الله ص ۱۶۰، ملك دين محمد ايندستز کشمیری بازار، لاهور مئی ۱۹۳۹ء، تهذيب الخصائص النبوية الكبرى ص ۶۲، تعليقات بذل المجهود ج ۱ ص ۶۶، حياة الصحابة للكاندهلوي ج ۲ ص ۳۵۰، ۳۵۱

حافظ شیخی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں ماسوا عبد اللہ بن احمد اور حکیمہ کے اور وہ دونوں ثقہ ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۸ ص ۴۸۴ رقم ۱۴۰۱۴)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ابن دجیہ کے حوالہ سے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور امام سیوطی نے بھی فرمایا ہے کہ یہ حدیث سنداً صحیح ہے۔

(رفع شان الحبشان للسيوطي ص ۱۷۴، ۱۷۵)

امام نووی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں ”حدیث شرب المرأة البول صحیح“ (عورت کے پیشاب پینے کے واقعہ والی حدیث صحیح ہے)۔

(شرح المہذب ج ۱ ص ۲۳۴، ادارة الطباعة المنيرية، مصر)

یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس خاتون نے عدا نبی اکرم ﷺ کا پیشاب مبارک پیا تھا۔ کیونکہ اس حدیث کے الفاظ ہیں ”کان یبول فی قدح عیدان“ مضارع پر لفظ ”کان“ لگایا گیا ہے، معنی یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ (کھجور کی لکڑی کے پیالہ میں پیشاب کرتے تھے) یعنی یہ حضور ﷺ کا معمول تھا اور کسی شخص کے معمول کو گھر کے تمام افراد جانتے ہیں جبکہ حضور ﷺ محض فرد نہیں بلکہ گھر کے سربراہ تھے اور یہ خاتون گھر کے افراد میں شامل تھی۔ اگر یہ عورت اجنبی ہوتی تو کہا جاتا کہ کسی اجنبی عورت سے ایسا ہو گیا مگر ایسا نہیں کہا گیا بلکہ اس کا نام بتایا گیا ہے۔

پھر یہ بھی غور طلب بات ہے کہ حضور ﷺ نے کتنا صاف اور واضح الفاظ میں اس سے استفسار فرمایا ”أین البول الذي كان فی القدح؟“ (وہ پیشاب کہاں ہے جو اس پیالہ میں تھا؟) اس خاتون سے غلطی ہوئی ہوتی تو معذرت کرتی، شرم کے مارے سر جھکا لیتی اور کچھ بول نہ سکتی۔ لیکن اس نے تو صاف لفظوں میں عرض کی ”شربتہ“ (میں اسے پی گئی)۔ ”لأ أعلم“ اور ”لأ أشعر“ کے الفاظ نہیں کہے اور حضور ﷺ نے اس کا جواب سن کر اسے زجر و توبیخ نہیں کی اور نہ ہی بطور فہمائش کوئی اور کلمہ فرمایا بلکہ آپ نے فوراً بشارت سنائی ”لقد احتظرت من النار بحظار“ (یقیناً تو آگ سے محفوظ ہو گئی) یا یہ فرمایا: ”صحۃ یا أم یوسف!“ (اے ام یوسف! تو نے تندرستی حاصل کر لی) کیا پیشاب پینے والے کو بھی خوشخبری دی جاتی ہے؟ ذرا مزید تا مل اور غور کیا جائے تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ حضرت ام ایمن نے بھی قصداً ایسا کیا ہے۔ کیونکہ وہ حضور ﷺ کی خادمہ خاص ہیں، وہ آپ کو آپ کے والد ماجد ﷺ سے ورثتاً ملی تھیں، آپ کی

ولادتِ باسعادت بھی ان کی موجودگی میں ہوئی اور انہیں حضور ﷺ کی ”حاضنہ“ (گود میں لینے والی) کا شرف بھی حاصل ہوا تھا۔ وہ آپ کی ولادتِ باسعادت سے لیکر آخر تک آپ کے ساتھ رہیں۔ لہذا یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ آپ کے معمولات سے بے خبر ہوں۔ رہا یہ کہ انہوں نے کہا ”أَنَا لَا أَشْعُرُ“ (مجھے معلوم نہیں ہوا)۔ تو اس کا مطلب وہی ہے جو امام زرقانی اور امام خفاجی رحمۃ اللہ علیہما نے بیان فرمایا کہ بولِ مبارک کی پاکیزہ خوشبو کی وجہ سے انہیں شعور و احساس نہ ہوا کہ وہ پیشاب ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

سُنَّتِ تقریری

صحیح سند کے ساتھ یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ حضور ﷺ نے خون یا پیشاب پینے والوں میں سے کسی کو زہر و توتخ کی ہو، روکا ہو، منہ دھونے یا کلی کرنے کا حکم دیا ہو، یا کہا ہو کہ آئندہ ایسا نہ کرنا، بلکہ آپ نے ان کے عمل کو مقرر رکھا، اور اللہ کا نبی کسی شخص کو اُس کے عمل پر روکے ٹوکے نہیں تو اسے سنتِ تقریری کہا جاتا ہے۔ چنانچہ علماء کرام لفظ ”السنة“ کی تشریح میں لکھتے ہیں:

المضافة إلى النبي ﷺ قولاً له أو فعلاً له أو تقريراً له.

”نبی کریم ﷺ کی طرف منسوب قول یا فعل یا تقریر (سکوت و عدم ممانعت) کو سنت کہتے ہیں۔“

(فتح المغیث شرح ألفیة الحدیث ج ۱ ص ۲۵، شرح التلویح علی التوضیح ج ۲ ص ۳)

اسی طرح جب لفظِ حدیث مطلقاً استعمال ہو تو وہ بھی تمام سنتوں کو شامل ہوتا ہے، چنانچہ امام سخاوی

اور ملا علی القاری رحمۃ اللہ علیہما لکھتے ہیں:

والحدیث لغة: ضد القديم، وإصطلاحاً ما أضيف إلى النبي ﷺ قولاً له، أو فعلاً له، أو

تقريراً أو صفة حتى الحركات والسكنات في اليقظة والمنام.

”لغوی طور پر حدیث قدیم کی ضد کو کہتے ہیں اور محدثین کرام کی زبان میں جو بات نبی کریم ﷺ

کی طرف منسوب کی جائے خواہ وہ آپ کا قول ہو یا فعل، تقریر ہو یا صفت حتیٰ کہ بیداری اور نیند کی حالت کی

تمام حرکات و سکنات کو حدیث کہا جاتا ہے۔“

(فتح المغیث ج ۱ ص ۲۱، شرح نخبۃ الفکر ص ۱۵۳، علم زوائد الحدیث، لعلوش ص ۳۰)

امام علاء الدین ہکلفی رحمۃ اللہ علیہ نے امام شُمنی سے سنت کی تعریف میں فقط حضور ﷺ کے قول اور فعل کو ذکر کیا تو اس پر امام ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ نے بطور وضاحت لکھا:

ينبغي زيادة ((أو تقريره)) إلا أنه داخل في الفعل لأنه عدم النهي عما يقع بين يديه عليه الصلاة والسلام، يعني أنه كف، والكف فعل من أفعال النفس.

”أو تقريره“ کا اضافہ کرنا چاہیے تھا، مگر یہ کہ وہ فعل میں داخل ہو، اس لیے کہ حضور ﷺ کے رو برو واقع ہونے کے باوجود آپ کا نہ روکنا افعالِ نفس میں سے ایک فعل ہے۔“

(رد المحتار لابن عابدین الشامي ج ۱ ص ۱۹۸)

جب یہ بات واضح ہوگئی کہ نبی کریم ﷺ کے سامنے کوئی کام کیا جائے اور آپ اُس سے ممانعت نہ فرمائیں تو وہ عمل آپ کی سنتِ تقریری کہلاتا ہے، لہذا باخبر علماء کرام کی تحقیق ملاحظہ فرمائیے! وہ فرماتے ہیں:

ولم يأمرُوا أحدًا منهم بغسل فمه ولا نهاه عن عودة.

”اور حضور ﷺ نے ان میں سے کسی کو منہ دھونے کا حکم فرمایا اور نہ آئندہ ایسا کرنے سے روکا۔“

(الشفاء ج ۱ ص ۶۵، زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۳۳، أنسان العيون [سيرة حلبی]

ج ۲ ص ۵۱۵، جواهر البحار ج ۱ ص ۱۷، وسائل الوصول للنبهاني ص ۱۶۲، منتهی السؤل

للحجی ج ۳ ص ۱۳۸)

اس عدمِ ممانعت سے دو باتیں معلوم ہوئیں:

- ۱۔ ایک یہ کہ نگاہِ نبوت میں یہ ایک جائز عمل تھا،
 - ۲۔ دوسری یہ کہ حضور ﷺ کے بول و براز اور تمام فضلات طاہر ہیں، اگر غیر طاہر ہوتے تو انہیں پینا حرام ہوتا اور پینے کے بعد منہ وغیرہ دھونا واجب ہوتا۔
- امام خفاجی حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ولو كان نجسا حرم تناوله ووجب تطهير محله.

”اگر آپ ﷺ کا بول (وغیرہ) نجس ہوتا تو اس کا استعمال کرنا حرام ہوتا اور اس جگہ (یعنی منہ) کا

دھونا واجب ہوتا۔

(نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۶۱)

کیا استعمالِ فضلاتِ نبوی کی ممانعت ثابت ہے؟

بعض کا قول ہے کہ نبی کریم ﷺ کے فضلات شریفہ طاہر نہیں تھے کیونکہ آپ نے آئندہ ایسا کرنے سے منع فرمادیا تھا، لیکن یہ ممانعت ثابت نہیں ہے۔ چنانچہ علامہ برہان الدین حلبی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

ولم ينقل أنه ﷺ أمر هذا الذي امتص دمه بغسل فمه ولا أنه غسل فمه من ذلك، كما لم ينقل أنه أمر حاضنته أم أيمن بركة الحبشية رضي الله عنها بغسل فمها ولا هي غسلته من ذلك لما شربت بوله ﷺ .
”اور یہ منقول نہیں ہے کہ حضور ﷺ نے اس شخص کو منہ دھونے کا حکم کیا ہو جس نے آپ کا خون مقدس پیا تھا یا از خود اس نے اپنا منہ دھویا ہو، جیسا کہ یہ بھی منقول نہیں ہے کہ آپ نے اپنی حاضنتہ (گود میں اٹھانے والی) بركة حبشہ ام ایمن رضی اللہ عنہا کو منہ دھونے کا حکم دیا ہو، یا انہوں نے از خود اپنا منہ دھویا ہو، کیونکہ انہوں نے آپ کا بول مبارک پیا تھا۔“

(أنسان العيون [السيرة الحلبية] ج ۲ ص ۵۱۵)

نیز امام حلبی لکھتے ہیں:

”اور وہ جو ”الإستيعاب“ میں آیا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے ایک شخص سالم حجام نے آپ کا خون مبارک پیا تھا تو آپ نے اسے فرمایا تھا: کیا تم نہیں جانتے کہ خون حرام ہوتا ہے، یعنی اس کا پینا صحیح نہیں۔ اس پر بعض علماء کرام نے فرمایا ہے: اس حدیث کی کوئی سند نہیں ہے اور یہ مذکور الصدر احادیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔“

(السيرة الحلبية ج ۲ ص ۵۱۶)

حافظ ابن حجر عسقلانی اور امام خضریٰ فرماتے ہیں:

”اس حدیث کے رواۃ (راویوں) میں ایک شخص ابوالحجاف ہے، اور اس میں قیل وقال ہے۔“

(تلخیص الحبیر ج ۱ ص ۳۰، وطبع آخر ج ۱ ص ۱۶۹، اللفظ المکرم بخصائص النبی المعظم ﷺ ص ۳۶۴)

شراب بول کا واقعہ کتنی مرتبہ ہوا؟

یاد رکھنا چاہیے کہ مذکورہ بالا دو حدیثوں میں مذکورہ دو قصے الگ الگ دو خواتین کے ہیں۔ بعض علماء کرام نے ان دونوں قصوں کو ایک ہی خاتون کا واقعہ سمجھا ہے حالانکہ یہ درست نہیں ہے۔ دراصل یہ مغالطہ اس لیے پیدا ہوا کہ جن دو خواتین نے بول مبارک پیا ہے، وہ آپس میں نام شریک ہیں، دونوں کا نام برکتہ ہے مگر ان میں فرق کرنا مشکل نہیں، اس لیے کہ ان کی کنیت الگ الگ ہے۔ ایک کی کنیت اُم ایمن ہے اور دوسری کی اُم یوسف، اور اُم یوسف ہی برکتہ حبشیہ ہیں نہ کہ اُم ایمن۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ حضرت اُم ایمن رضی اللہ عنہا نے دو ہجرتیں کی ہیں، ایک مدینہ کی طرف اور ایک حبشہ کی طرف، اس لیے وہی برکتہ حبشیہ ہیں مگر یہ دلیل غلط ہے، کیونکہ اُم ایمن نے حبشہ کی طرف ہجرت نہیں کی۔

امام زرقانی لکھتے ہیں:

”اُم ایمن اور ان کا خاوند حضرت زید رضی اللہ عنہما دونوں حضور ﷺ کے غلام ہیں اور حضرت زید ﷺ نے حبشہ کی طرف ہجرت نہیں کی (تو ان کی زوجہ نے تنہا کس طرح ہجرت کر لی) بلکہ نبی اکرم ﷺ کے کسی غلام نے بھی حبشہ کی طرف ہجرت نہیں کی۔ امام زرقانی فرماتے ہیں: جب تم نے یہ بات سمجھ لی تو تم پر ظاہر ہو گیا کہ برکتہ حبشیہ اُم ایمن کے علاوہ دوسری عورت ہے۔“

(ملخصاً زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۳۳، المطبعة الأزهرية، مصر الطبعة الأولى ۱۳۲۶ھ، وطبع آخر ج ۵ ص ۵۵۰، ۵۵۱)

حافظ ابن وحید، شیخ الاسلام بلقینی اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہم کی تحقیق بھی یہی ہے، اور یہی حق ہے اور اس کی تائید میں یہ حدیث ہے۔ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب نبی اکرم ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ منورہ پہنچے

گئے تو کچھ عرصہ بعد اپنی اور صدیق اکبرؓ کی قبلی کو مکہ سے مدینہ میں منگوا یا اور ہم اونٹوں پر سوار ہو کر مدینہ مقدسہ میں پہنچے۔ اس قافلہ میں حضرت زید اور اُم ایمن رضی اللہ عنہما بھی تھے۔

(ملخصاً المستدرک ج ۴ ص ۵، ۶ دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۷ھ)

اگر حضرت اُم ایمن نے ہجرت حبشہ کی ہوتی تو اس وقت وہ مکہ المکرمہ موجود نہ ہوتیں۔ کیونکہ جن لوگوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی وہ حبشہ سے ہی مدینہ چلے گئے تھے۔ لہذا اُم ایمن برکت حبشہ نہیں بلکہ برکت حبشہ اُم یوسف ہے۔ امام سیوطی، ملا علی قاری اور علامہ خفاجی حنفی وغیرہم نے بھی لکھا ہے کہ یہ دو قصے دو عورتوں کے ہیں۔ برکت اُم یوسف اور ہے اور برکت اُم ایمن اور۔

پیالہ میں پیشاب کرنے کی وجہ؟

اس سلسلے میں امام زرقانی مالکی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

”اس لیے کہ آپ رات کو گھر سے باہر نکلنا بہتر نہیں سمجھتے تھے۔ نیز وہ جگہ آپ کے نوافل پڑھنے کے لیے تھی اور وہاں ملائکہ کی حاضری اور وحی کا نزول ہوتا تھا۔ پس یہ درست نہیں تھا کہ اس جگہ کے ظاہر و باطن کو فضلات میں سے کوئی چیز مس کرے، اور زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ آپ ﷺ رب العالمین کی عبادت کی عظمت اور ادب کے پیش نظر ایسا کرتے تھے اور اس پیشاب کو زیادہ دیر تک وہاں نہیں رہنے دیتے تھے۔“

(شرح الزرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۵۴۹)

شیخ الحدیث زکریا سہارنپوری لکھتے ہیں کہ علامہ ابن رسلان نے کہا:

وفیه دلیل علی أن السریر لو یفرش علی النجس تصح الصلوۃ.

”اس حدیث میں دلیل ہے کہ اگر چار پائی نجاست پر بچھائی گئی ہو تو اس پر نماز پڑھنا جائز ہے۔“

شیخ زکریا اس دلیل کو مسترد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قلت: لكن فضلا ته صلى الله عليه وسلم طاهر، فكيف الاستدلال؟

”میں کہتا ہوں: نبی ﷺ کے تمام فضلات شریفہ طاہر ہیں، پھر یہ استدلال کیسا؟“

شیخ زکریا خود ہی اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

و الجواب علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یعامل مع نفسه فی هذه الأمور کمعاملة
أحد الأمة لأجل التعليم.

”اور اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ ایسے امور میں نبی اکرم ﷺ امت کی تعلیم کے پیش نظر اپنی ذات
سے اس طرح کا معاملہ کرتے تھے جس طرح ایک عام امتی کا معاملہ ہوتا ہے۔“

(تعلیقات: بذل المجہود ج ۱ ص ۶۶، دار اللواء للنشر والتوزیع الرياض)

نبی اکرم ﷺ کی کرم گستیوں پر قربان، کس قدر امت پر شفقت و رافت ہے کہ ہر عمل کے وقت
امت کی سہولت مد نظر رہی، جی چاہتا ہے کہ یوں عرض کروں۔

ہم غریبوں کے آقا پہ بیحد درود
ہم فقیروں کی ثروت پہ لاکھوں سلام
رَبِّ اَعْلٰی کی نعمت پہ اعلیٰ درود
حق تعالیٰ کی منت پہ لاکھوں سلام

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَكَاشِفِ الْغَمِّ

وَعَلٰی اٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ.



براز [Stool] مبارک کی خوشبو

اس باب میں سب سے پہلے وہ حدیث نقل کرنا مناسب سمجھتا ہوں جس کی سند کے بعض راویوں پر کلام ہے تاکہ اس پر بحث کے ضمن میں اس کے دیگر طرق زیر بحث آجائیں اور یہ مسئلہ مدلل طور پر ثابت ہو جائے۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ أم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا:

إِذَا دَخَلَ الْغَائِطُ دَخَلْتُ فِي إِثْرِهِ فَلَا أَرَى شَيْئًا إِلَّا أَنِي كُنْتُ أَشْمُ رَائِحَةَ الطَّيِّبِ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ أَجْسَادَنَا تَنْبِتُ عَلَى أَرْوَاحِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَمَا خَرَجَ مِنْهَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا تَلَعَّتْهُ الْأَرْضُ.

”نبی اکرم ﷺ جب بیت الخلاء تشریف لیجاتے اور آپ کے بعد میں جا کر دیکھتی تو مجھے وہاں کچھ نظر نہ آتا مگر میں ایک پاکیزہ خوشبو سنکھتی۔ یہ بات میں نے آپ سے عرض کی تو آپ نے فرمایا: اے عائشہ! کیا تم نہیں جانتیں کہ ہمارے اجسام اہل جنت کی روحوں کی مانند ہیں؟ پس اُن سے جو خارج ہوتا ہے زمین اُسے نکل جاتی ہے۔“

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۶ ص ۷۰)

ذکر براز پر مشتمل حدیث کی سند پر کلام

امام بیہقی کے علاوہ یہ حدیث امام ابن جوزی، خطیب بغدادی، امام سیوطی، امام قسطلانی، علامہ علی متقی الہندی، امام نبھانی اور علامہ محمد یوسف بنوری دیوبندی نے بھی نقل کی ہے۔

(الوفاج ۲ ص ۴۸۸، تاریخ بغداد ج ۸ ص ۶۲، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۰، المواہب

السدنیة ج ۲ ص ۳۱۵، کنز العمال ج ۱۱ ص ۴۷۷، حجة الله على العلمین ص ۴۹۰، معارف

السنن ج ۱ ص ۹۷)

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس حدیث کے رواۃ (راویوں) میں ایک شخص حسین بن علوان ہے اور وہ جھوٹا ہے، اس لیے یہ حدیث موضوع ہے۔

اس حدیث کے دیگر متعدد طرق

دوسرے محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم نے بھی امام بیہقی کے اس قول کو تسلیم کیا ہے مگر کہا ہے کہ یہ حدیث ابن علوان کی سند کے علاوہ دوسری سندوں بھی مروی ہے۔ چنانچہ امام قسطلانی اور امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں:

لكن للحديث طرق غير طريق ابن علوان فلا ينبغي دعوى وضعه مع وجودها.
”لیکن یہ حدیث ابن علوان کے طریقہ کے علاوہ بھی متعدد طرق (سندوں) سے مروی ہے، لہذا اُن طرق (سندوں) کی موجودگی میں اس حدیث کے موضوع ہونے کا دعویٰ نہیں کرنا چاہیے۔“
(المواهب اللدنیۃ ج ۲ ص ۳۲۵، زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۲۹ و طبع آخر ج ۵ ص ۵۴۳، ۵۴۴)

ملا علی قاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

إن الحكم عليه بالوضع خاص بتلك الطريق دون بقية الطرق أو على أنه لم يطلع على تلك الطرق وهذا أظهر.

”اس حدیث پر موضوع ہونے کا حکم خصوصاً اسی طریق (سند) کی وجہ سے ہے باقی تمام طرق (سندیں) اس حکم سے مستثنیٰ ہیں، یا امام بیہقی کو اُن طرق پر اطلاع نہیں ہوئی اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔“

(جمع الوسائل فی شرح الشمائل ج ۲ ص ۲)

امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بلکہ قولِ معین ہی یہی ہے کہ امام بیہقی کو دوسرے طرق پر اطلاع نہیں ہوئی۔

(شرح الزرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۵۴۴)

علامہ محمد یوسف بنوری لکھتے ہیں:

وقد روي هذا من عدة طرق عند ابن سعد والبيهقي وأبي نعيم
والدارقطني في الأفراد والحاكم في المستدرک والحكيم الترمذي
مرسلاً وغيرها وأقوى طرقها طريق الدارقطني وسنده ثابت كما قاله
(ابن دحية).

”یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے، اس کو ابن سعد، بیہقی اور ابو نعیم نے
روایت کیا ہے۔ دارقطنی نے ”کتاب الأفراد“ میں، امام حاکم نے المستدرک میں
اور حکیم ترمذی نے مرسلاً روایت کیا ہے اور سب سے قوی ترین سند امام دارقطنی کی ہے
اور وہ سند ثابت ہے جیسا کہ امام ابن دحیہ نے کہا ہے۔“

(معارف السنن ج ۱ ص ۹۷، ۹۸)

امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”قلت: کلا لیس کما قال“ میں کہتا ہوں جیسا امام بیہقی
نے کہا ہے ایسا ہرگز نہیں، بلکہ اس حدیث کی اور بھی کئی سندیں موجود ہیں۔ پھر آپ نے اس کی اور چھ
سندیں ذکر کی ہیں۔ ہم اپنے قارئین کرام کی خدمت میں وہ چھ اور اُن کے علاوہ چند دوسری حدیثیں بھی پیش
کر رہے ہیں۔

اس حدیث کی دوسری سند

امام ابن سعد حضرت اُم سعد سے روایت کرتے ہیں کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں
نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کی یا رسول اللہ:

تأتی الخلاء فلا یری منك شيء من الأذى، فقال: أو ما علمتِ يا عائشة أن الأرض
تبتلع ما يخرج من الأنبياء فلا یری منه شيء.

”آپ جائے ضرورت میں تشریف لیجاتے ہیں تو (وہاں) آپ کی کوئی ناپسندیدہ چیز نظر نہیں آتی؟
آپ نے فرمایا: اے عائشہ! کیا تمہیں معلوم نہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام سے جو کچھ خارج ہوتا ہے زمین

اُسے نگل جاتی ہے تو کچھ نظر نہیں آتا۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۸۱، دلائل النبوة لأبي نعيم ج ۲ ص ۴۴۳، ۴۴۴، تاریخ

أصبهان لأبي نعيم ج ۱ ص ۲۱۱)

یہ حدیث امام دہلوی، امام سیوطی اور امام نبھانی نے بھی نقل کی ہے۔

(الفر دوس بمأثور الخطاب للدهلي ج ۱ ص ۵۳، ۵۴، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۱،

حجة الله على العالمين ص ۴۹۰)

قاضی عیاض علیہ الرحمۃ نے فرمایا تھا: ہر چند کہ یہ حدیث مشہور نہیں لیکن علماء کی ایک جماعت نے

اس سے فضلاتِ نبویہ کی طہارت پر استدلال کیا ہے۔ اس پر امام خفاجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قال ابن دحية سنده ثابت وهو أقوى ما في هذا الباب، فلذا نفى المصنف عنه

الشهرة دون الصحة فلا وجه للاعتراض عليه بأنه لا يلزم من نفي الشهرة نفي الصحة.

”امام ابن دحیہ نے فرمایا: اس حدیث کی سند ثابت ہے اور یہ اس باب میں بہت قوی ہے۔ یہی وجہ

ہے کہ مصنف نے شہرت کی نفی کی ہے صحت کی نہیں۔ پس اس پر اعتراض کرنے کی کوئی گنجائش نہیں، کیونکہ

شہرت کی نفی صحت کی نفی کو لازم نہیں۔“

(نسیم الرياض ج ۱ ص ۳۵۳)

اس حدیث کے باقی طرق

تصدیق نمبر ۳ امام حاکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت یحییٰ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی

ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا یا رسول اللہ!

إنك تدخل الخلاء فإذا خرجت دخلت في إثرك فما أرى شيئا إلا إنني أجد

رائحة المسك، قال: إنما معشر الأنبياء ثبت أجسادنا على أرواح أهل الجنة فما خرج

منها من شيء ابتلعت الأرض.

”آپ بیت الخلاء تشریف لیجاتے ہیں پھر جب باہر آتے ہیں تو آپ کے بعد میں داخل ہوتی ہوں

تو میں وہاں کوئی چیز نہیں پاتی بجز مشک کی خوشبو کے۔ آپ نے فرمایا: ہم انبیاء (علیہم السلام) ہیں ہمارے جسمِ اہلِ جنت کی روحوں کی مثل ہیں، جو کچھ اُن سے نکلتا ہے زمین اُسے نگل جاتی ہے۔

(المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۷۱ و طبع آخر ج ۵ ص ۹۷ رقم ۷۰۳۳)

یہ حدیث علامہ ڈھسی، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ ابن اثیر جذری، امام سیوطی، علامہ علی متقی الہندی اور امام نبھانی نے بھی ذکر فرمائی ہے۔

(تلخیص المستدرک بذیلہ ج ۴ ص ۷۲، الإصابة ج ۴ ص ۴۰۳، أسد الغابۃ ج ۷ ص ۲۷۹، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۱، کنز العمال ج ۱۱ ص ۴۷۷، حجة الله على العلمین فی معجزات سید المرسلین ﷺ ص ۴۹۰)

اس حدیث کے یہ الفاظ قابلِ توجہ ہیں کہ ہمارے اجسامِ اہلِ جنت کی روحوں کی مانند ہیں، یعنی ہمارے ابدان ایسے لطیف ہیں جیسے اہلِ جنت کی ارواح۔ یہاں تھانوی صاحب کا کلام پیش کر رہا ہوں جس سے اس حدیث کا یہ جملہ قریب الفہم ہو جائیگا۔ تھانوی صاحب اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے (کہ اتنی تھوڑی سی دیر میں سفرِ معراج کس طرح طے ہو گیا) لکھتے ہیں:

تن اور کہ صافی تراز جان ماست

اگر آمد او شد بیک دم درواست

”آنحضرت ﷺ کا بدن اطہر ہماری روح سے بھی زیادہ لطیف ہے، اگر ایک

لحہ میں بھی آپ کی آمد و رفت ہو، جائز ہے۔“

یعنی یہ بات سب کو معلوم ہے کہ خیالِ انسانی ذرا سی دیر میں بہت دور پہنچ جاتا ہے۔ چنانچہ آپ اسی وقت عرش کا تصور کیجئے تو ایک منٹ سے بھی کم میں عرش پر خیال پہنچ جائے گا۔ خیال کی حرکت بہت سریع ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ خیالِ روح کی ایک قوت ہے اور روح نہایت لطیف چیز ہے۔ وہ مادیات کی طرح کثیف نہیں۔ اس لیے اس کی سیر میں کوئی حاجب و مانع نہیں ہوتا، تو مولانا نظامی فرماتے ہیں کہ

حضور ﷺ کا جسم اطہر زمین سے آسمان تک اور وہاں سے عرشِ ذراسی دیر میں ہو
آئے تو اس میں تعجب کی کیا بات ہے؟

(اشرف الجواب ص ۴۳، ۴۴)

امید ہے کہ تھانوی صاحب کے کلام سے مذکورہ حدیث شریف سمجھ آگئی ہوگی، تاہم تھانوی صاحب
نے جو حضور ﷺ کے تنِ اطہر کو خیال سے تشبیہ دی ہے، وہ درست نہیں، کیونکہ مولانا نظامی کے شعر میں
جان کا لفظ ہے، خیال کا نہیں اور لفظ جان کا معنی روح ہے خیال نہیں۔

(قائد اللغات اردو ص ۴۰۱)

یہ معنی حدیث کے الفاظ کے بھی خلاف ہے کیونکہ حدیث پاک میں انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام
کو اہل جنت کی ارواح کی مانند کہا گیا ہے، خیال کی مانند نہیں۔ مزید یہ کہ خیال تو ہے ہی روح کا محتاج، اگر
روح نہ ہو تو خیال کا وجود بھی ممکن نہیں۔ بہر حال اس سے یہ عقدہ کھل گیا کہ جس ذات پاک کا جسم جنتیوں کی
روح سے بھی زیادہ لطیف ہو اس کے فضلات سوائے خوشبو کے اور کیا ہو سکتے ہیں؟

حدیث نمبر ۴ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

”ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ بیت الخلاء
تشریف لیجاتے ہیں لیکن وہاں آپ کے فضلات کا کوئی اثر نہیں ہوتا، ماسوا ایک پاکیزہ اور عمدہ
خوشبو کے۔ آپ نے فرمایا:

يَا عَائِشَةُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ تَنْبَتُ أَجْسَامُنَا عَلَى أَجْسَادِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمَا خَرَجَ
مِنْهَا شَيْءٌ إِلَّا بِلَعْنَتِهِ الْأَرْضِ.

اے عائشہ کیا تم نہیں جانتیں کہ ہم انبیاء کرام (علیہم السلام) کی جماعت ہیں، ہمارے اجسام
اہل جنت کے جسموں کی مانند ہیں، لہذا ہم سے جو کچھ خارج ہوتا ہے زمین اسے نگل جاتی ہے۔“

(لسان المنیران ج ۲ ص ۳۰۰)

الفاظ کے لحاظ سے یہ حدیث سابقہ احادیث سے کچھ مختلف ہے کیونکہ اس میں اجسامِ انبیاء کو اہل

جنت کے اجسام کی مانند کہا گیا ہے، جبکہ سابقہ احادیث میں روح کی مانند کہا گیا ہے۔ تاہم اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اجسامِ انبیاء کرام علیہم السلام کی دنیا میں وہ شان ہے جو جنت میں اہل جنت کے اجسام کی ہوگی۔ اہل جنت کی جنت میں کیا شان ہوگی؟ اسے تقریباً تمام اہل علم جانتے ہیں، تاہم یہاں ایک حدیث پیش خدمت ہے۔

امام ترمذی، امام نسائی، امام دیلمی، امام ابو داؤد الطیالسی اور علامہ محمد بن محمد بن سلیمان نے ایک حدیث لکھی ہے کہ اہل جنت خوب کھائیں پیئیں گے مگر پیشاب و پاخانہ اور بلغم و تھوک وغیرہ ان کے نہ ہونگے اور ان کا پسینہ مشک کی طرح خوشبودار ہوگا۔ اس پر علامہ عبدالرحمان مبارکپوری لکھتے ہیں:

”اس لیے کہ جنت پاکیزہ مقام ہے اور پاک لوگوں کے لیے ہے، لہذا اس میں کسی قسم کی مکروہ اور نجس چیز قطعاً نہیں ہوگی۔“

(تحفة الأحوذی ج ۳ ص ۳۲۷)

خلاصہ یہ ہے کہ جنت میں اہل جنت کے جسموں کی جو شان ہوگی انبیاء کرام علیہم السلام کے جسموں کو وہ دنیا میں حاصل ہے۔ فرق یہ ہے کہ جنتیوں کا بلغم اور تھوک نہیں ہوگا اور حضور ﷺ کا لعاب اور بلغم مبارک تھے مگر اس لیے کہ اس سے کھاری کتویں شیریں ہو جائیں، ٹوٹے بازو جڑ جائیں، دکھتی آنکھیں شفاء یاب ہو جائیں، گلے سڑے جسم تندرست و معطر ہو جائیں اور تیر کا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے چہروں اور جسم پر ملیں۔ (بخاری، خصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۱۰۵، المواہب اللدنیہ ج ۲ ص ۲۳۵ و ۲۳۶، واقعہ علی ج ۱ ص ۴۱۳، ۴۱۸، ۴۲۲)

کوئی چیز حضور ﷺ کی مزید طہارت کا سبب نہیں ہو سکتی

آپ کے فضلات بھی تھے مگر اس لیے کہ زمین معطر ہو یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لیے تبرک ہو۔ جیسا کہ آگے تفصیلاً آ رہا ہے۔

جنت کی طہارت کا یہ مقام ہے کہ کسی شخص کو اس وقت تک جنت میں داخل نہیں ہونے دیا جائے گا جب تک کہ اس کے ظاہر و باطن کو پاک و مزی نہ کیا جائے گا۔ چنانچہ اکثر مفسرین کرام نے سورۃ الزمر کی

آیت نمبر (۷۳) کے تحت یہ حدیث لکھی ہے کہ:

”جب جنتیوں کو جنت کی طرف لے جایا جائے گا تو وہ جنت کے قریب دروازہ جنت کے باہر ایک درخت پائیں گے، جس کے نیچے سے دو چشمے جاری ہوں گے۔ ایک چشمہ سے وہ پیئیں گے تو ان کے باطن سے ہر قدورۃ اور دناست و نجاست صاف ہو جائے گی، اور دوسرے سے غسل کریں گے تو ان کا ظاہر مکمل طور پر صاف ہو جائے گا۔“

(زاد المسیر ج ۷ ص ۲۹، تفسیر مظہری ج ۸ ص ۲۳۶، تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۶۲، تفسیر البغوی ج ۵ ص ۳۱، خزائن العرفان)

مگر میرے آقا ﷺ کی طہارت کے مقام کو کوئی جانے تو کیا جانے؟ آپ کی طہارت و نفاست کا یہ عالم ہے کہ کائنات کی کوئی چیز آپ کے لیے مزید طہارت کا سبب نہیں بن سکتی! کائنات پست و بالا کی ہر چیز اپنی مزید نفاست و طہارت کے لیے پانی کی محتاج ہے لیکن نبی اکرم ﷺ کی شان اس سے بلند ہے۔ بلاشبہ پانی کی بڑی عظمت ہے اور کائنات کی کوئی چیز عظمت کے لحاظ سے پانی کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ اس لیے کہ ہر با عظمت چیز اپنی تمام تر عظمتوں کے باوجود پانی کی محتاج ہے۔ ارشادِ باری تعالیٰ ہے: ”وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ“ (ہم نے ہر شے کی زندگی پانی سے بنائی ہے) لیکن حضور ﷺ پانی یا کائنات کی کسی چیز کے محتاج نہیں بلکہ ساری کائنات آپ کی محتاج ہے، جیسا کہ ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ سے ظاہر ہے کہ حضور ﷺ عالمین کی ضرورت ہیں اور پانی بھی عالمین میں شامل اور اپنے وجود میں رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کا محتاج ہے، لہذا کوئی پانی حضور ﷺ کی مزید طہارت کا سبب نہیں ہو سکتا، بلکہ جو پانی حضور ﷺ کے استعمال میں آجائے اس کی پاکیزگی اور شان دوبالا ہو جاتی ہے اور پھر اس کے حصول میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس قدر جلدی کرتے ہیں ”كَادُوا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ“ (کہ وہ قریب بہ جنگ ہو جاتے ہیں)۔ معلوم ہوا کہ ہر چیز مزید طہارت و نفاست کے لیے پانی کی محتاج ہے لیکن میرے آقا ﷺ کی عظمت اس سے وراء ہے۔ اسی لیے علماء کرام نے فرمایا ہے کہ جو پانی آپ کے جسمِ اطہر سے نکلا وہ دوسرے تمام پانیوں سے افضل ہے۔ چنانچہ امام ابن حجر کی ایک بحث میں فرماتے ہیں کہ ماء کوثر سے آب

زم زم افضل ہے، پھر اس کی توجیہ میں لکھتے ہیں:

لأنه به غسل صدر رسول الله ﷺ ولا يكون يغسل إلا بأفضل المياه لكن تقدم أن أفضل المياه من بين أصابعه ﷺ .

”اس لیے کہ اس سے آنحضرت ﷺ کا سینہ اقدس دھویا گیا اور آپ کا صدر اقدس نہیں دھویا گیا مگر افضل پانی سے ہی، لیکن تمام پانیوں سے افضل پانی وہ ہے جو خود آنسور ﷺ کی مقدس انگلیوں کے درمیان سے جاری ہوا۔“

(تحفة المحتاج ج ۱ ص ۷۷)

امام قاسی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

قال البلقيني: إن ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر لغسل قلبه ﷺ به فكيف بما خرج من ذاته ﷺ .

”امام بلقینی نے فرمایا کہ آپ زم زم آپ کوثر سے افضل ہے۔ اس لیے کہ اس سے صاحبِ معراج ﷺ کا قلب اقدس دھویا گیا۔ پھر اُس پانی کا کیا مرتبہ ہوگا جو خود آپ کی ذات اقدس سے خارج ہوا؟“

(مطالع المسرات ص ۲۴۲، وطبع آخر ص ۲۴۸)

مولانا زکریا سہارنپوری نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(لامع الدراري على جامع البخاري ج ۲ ص ۲۰۶)

تصحیثِ نصب ۵۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی:

إنني أراك تدخل الخلا ثم يجيء الذي بعدك فلا يرى لما يخرج منك أثرًا، فقال: يا عائشة أما علمت إن الله أمر الأرض أن تبتلع ما يخرج من الأنبياء .

”بیشک میں آپ کو دیکھتی ہوں کہ آپ بیت الخلاء میں داخل ہوتے ہیں، پھر آپ کے بعد والا آتا ہے تو اسے وہ اثر نظر نہیں آتا جو آپ سے خارج ہوا۔ آپ نے فرمایا: اے عائشہ! اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم

فرمایا ہے کہ وہ انبیاء کرام علیہم السلام سے خارج شدہ چیز کو نگل جائے۔

(الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۱)

امام سیوطی کے علاوہ یہ حدیث امام ویلی، علامہ ابن جوزی، علامہ ذہبی، علامہ علی متقی الہندی، امام قسطلانی، ملا علی قاری، امام بھانی اور علامہ انور شاہ کشمیری نے بھی لکھی ہے۔

(الفردوس بمأثور الخطاب ج ۵ ص ۴۲۷، الوفا لابن الجوزي ج ۲ ص ۴۸۸، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۵۱۲، کنز العمال ج ۱۱ ص ۴۷۷، المواهب اللدنیة ج ۲ ص ۳۱۵، شرح الشفاء للقاري ج ۱ ص ۱۶۰، حجة الله على العالمين ص ۶۸۸، فیض الباري ج ۱ ص ۲۵۰)

امام سیوطی، امام قسطلانی اور امام زرقانی نے لکھا ہے:

”یہ طریق (سند) تمام طرق (سندوں) سے قوی ترین ہے۔ ابن وحیہ نے اپنی ”خصائص“ میں کہا ہے کہ اس کی سند ثابت ہے۔ اس میں ایک راوی محمد بن حسان ثقہ اور صالح ہے اور دوسرا راوی، عبدہ امام بخاری اور امام مسلم کے رجال سے ہے۔“

(زرقانی علی المواهب ج ۴ ص ۲۲۹)

علامہ انور شاہ کشمیری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی تمام اسناد مضبوط ہیں اور امام ابن جوزی نے ”الوفا“ میں اس پر سکوت اختیار فرمایا ہے۔

مذکور الصدر محدثین کے نزدیک اس حدیث کا ایک راوی ”محمد بن حسان“ ثقہ (لائی اعتماد) ہے اور دوسرا راوی ”عبدہ بن سلیمان“ شیخین (بخاری و مسلم) کا راوی ہے، مگر امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کی پرواز اس سے بلند ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

غریب من حدیث هشام تفرد به محمد بن حسان الأموي عن عبدہ بن سلیمان، ولم نكتبه إلا عن شيخنا أبي جعفر محمد بن سليمان النعماني، وكان من الثقات.

”یہ حدیث هشام سے غریب السند ہے، اس سے روایت کرنے میں محمد بن حسان اموی عن عبدہ بن سلیمان متفرد (تہا) ہے، اور ہم نے یہ حدیث نہیں لکھی مگر اپنے شیخ ابو جعفر محمد بن سلیمان نعمانی سے

اور وہ ثقات (قابلِ اعتبار) محدثین میں سے تھے۔

(أطراف الغرائب والأفراد للدارقطني ج ۲ ص ۴۷۲ رقم ۶۳۰۴)

حدیث نمبر ۶ امام سیوطی لکھتے ہیں: حضرت ذکوان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”أن رسول الله ﷺ لم يكن يرى له ظل في شمس ولا في قمر ولا أثر قضاء حاجته.

”بیشک رسول اللہ ﷺ کا سورج کی دھوپ میں اور چاند کی چاندنی میں سایہ نہ تھا اور نہ آپ کی قضائے حاجت کا اثر تھا۔“

(الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲۲، حجة الله على العلمين ص ۶۸۸)

جس ذاتِ پاک ﷺ کا سایہ تک نہ ہو اس کے فضلات کیا ہونگے؟ حقیقت تو یہ ہے کہ سراپا نور ہونے کے باوجود فضلات کا ہونا بھی ایک معجزہ ہے۔

حدیث نمبر ۷ امام ابن جوزی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا:

”لم يحدث رسول الله ﷺ في موضع قط إلا ابتلعتة الأرض.

”جہاں بھی نبی اکرم ﷺ نے قضائے حاجت فرمائی، زمین نے اُسے نگل لیا۔“

(الوفاء لابن الجوزي ج ۲ ص ۴۸۸)

حدیث نمبر ۸ علامہ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

”ان أجساد الأنبياء نابتة على أجساد الملائكة، واسناده ضعيف.

”انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام ملائکہ کے اجسام کی طرح نشوونما پاتے ہیں، اور یہ حدیث ضعیف ہے۔“

ضعیف حدیث چونکہ فضائل میں معتبر ہوتی ہے، اس لیے ہمیں یہ ضعف مضر نہیں ہے۔ پھر اس حدیث کی تائید خود قرآن کریم اور متعدد احادیث سے ہوتی ہے، لہذا یہ حدیث لائقِ حجت ہے۔

کشمیری صاحب نے بھی اسی اصول کے پیش نظر اس حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:

ومراده أن حال الأنبياء عليهم السلام في حياتهم كحال الملائكة بخلاف عامة الناس فإن ذلك حالهم في الجنة فلا تكون فضلاتهم غير رشحات عرق.

”اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی حیات میں ان کا حال فرشتوں کے حال کی طرح ہوتا ہے، بخلاف عامۃ الناس کے کہ ان کی یہ حالت جنت میں ہوگی۔ پس ان کے فضلات پسینہ کے چند قطروں کے سوا کچھ نہیں ہو گئے۔“

(فیض الباری شرح بخاری ج ۱ ص ۲۵۱)

نبی کھانے پینے کا محتاج نہیں ہوتا

مندرجہ بالا احادیث کے مطالعہ سے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام دنیا میں اہل جنت کی روحوں کی مانند ہیں تو وہ کھاتے پیتے کیوں تھے؟ کیونکہ روح تو کھانے پینے کی محتاج نہیں ہوتی، کھانا پینا محض جسم کی ضرورت ہے۔ نیز ابھی ابھی جو حدیث گزری ہے اس میں تو صراحت ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام ملائکہ (فرشتوں) کے اجسام کی مانند ہوتے ہیں اور فرشتے قطعی طور پر کھانے پینے کے محتاج نہیں ہیں۔

جواب: بلاشبہ جس طرح اہل جنت، جنت میں قضائے حاجت سے منزہ ہونگے اسی طرح انبیاء کرام علیہم السلام بھی دنیا میں قضائے حاجت کے پابند نہیں تھے، اور چونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کے جسم اہل جنت کی ارواح اور فرشتوں کے اجسام کی مثل تھے اس لیے وہ کھانے پینے کے بھی محتاج نہیں تھے۔ حضور ﷺ کا اختیاری فاقہ اور آپ کے صیام وصال اس بات پر شاہدِ عدل ہیں، بلکہ بعض احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مقام دنیا میں خواص اولیاء کرام کو بھی حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

سئل عن طعام المؤمنين في زمن الدجال؟ قال: طعام الملائكة، قالوا: وما طعام الملائكة؟ قال: طعامهم من طبقهم بالتسبيح والتقديس فمن كان منطقهم يومئذ التسبيح والتقديس أذهب الله عنه الجوع.

”نبی کریم ﷺ سے زمانہ دجال کے مومنین کے طعام کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ان کا طعام ملائکہ کے طعام کی طرح ہوگا۔ صحابہ نے عرض کی: ملائکہ کا کیا طعام ہے؟ فرمایا: تسبیح و تقدیس، پس اُس زمانہ میں جو شخص تسبیح و تقدیس کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی بھوک ختم کر دے گا۔“

(المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۵۵۷ وطبع آخر ج ۵ ص ۷۱۶ رقم ۸۶۰۸)

یہ حدیث علامہ علی مرتضیٰ البہدی، امام نابلسی اور مولانا زکریا سہارنپوری نے بھی ذکر کی ہے۔

(کنز العمال ج ۱۴ ص ۳۰۰، الحديقة الندية للنابلسي ج ۱ ص ۲۴۰، فضائل ذکر ص ۱۶۷)

امام حاکم نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے، اور امام نابلسی نے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے:

وفي هذه الحديث دليل لما ذكرناه من أن الله تعالى قديهب حالة شريفة لبعض عباده تغنيه عن الطعام والشراب وإن هذه الحالة تكون في فتنه الدجال لكافة المؤمنين.

”اس حدیث میں اُس بات کی دلیل ہے جو ہم نے ذکر کی کہ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو ایسی معزز حالت سے سرفراز فرماتا ہے جو انہیں کھانے پینے سے بے نیاز کر دیتی ہے۔ بیشک یہ مقام دجال کے زمانے میں تمام مومنین کو حاصل ہوگا۔“

(الحديقة الندية ج ۱ ص ۲۳۹، ۲۴۰)

مولانا زکریا سہارنپوری لکھتے ہیں:

”دنیا میں بغیر کھائے پئے صرف اللہ کے ذکر پر گزارہ ممکن ہو سکتا ہے اور دجال کے زمانہ میں عام مومنین کو یہ دولت حاصل ہوگی تو اس زمانہ میں خواص کو اس حالت کا میسر ہو جانا کچھ مشکل نہیں۔ اس لیے جن بزرگوں سے اس قسم کے واقعات بکثرت منقول ہیں کہ معمولی غذا پر یا بلا غذا کے وہ کئی کئی دن گزار دیتے تھے ان میں کوئی وجہ انکار یا تکذیب کی نہیں۔“

(فضائل ذکر ص ۱۶۷، ۱۶۸)

سلسلہ سہروردیہ کے امام شیخ شہاب الدین ابو حفص عمر سہروردی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت سہل بن عبد اللہ تستری رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا: بعض اولیاء کرام چالیس چالیس دن یا اس سے بھی زیادہ بغیر کچھ کھائے پیئے گزارتے ہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے، ان کی بھوک کہاں چلی جاتی ہے؟

قال: يطفئه النور، وقد سألت بعض الصالحين عن ذلك فذكر لي كلاماً بعبارة دلت على أنه يجد فرحاً بربه ينطفئ معه لهب الجوع، وهذا في الخلق واقع إن الشخص بطرقه فرح وقد كان جائعاً فيذهب عنه الجوع وهكذا في طرق الخوف يقع ذلك.

”انہوں نے فرمایا: ان کی بھوک کو نور بجھا دیتا ہے۔ امام سہروردی فرماتے ہیں: میں نے یہی سوال بعض صالحین سے کیا تو انہوں نے فرمایا: جب اللہ کا ولی اللہ تعالیٰ سے فرحت پاتا ہے تو اس کی بھوک کی حرارت بجھ جاتی ہے، اور یہ عام لوگوں کے ساتھ بھی ہوتا ہے کہ جب کسی شخص کو کوئی خوشی پہنچے اور وہ بھوکا ہو تو اس کی بھوک چلی جاتی ہے اور اسی طرح خوف کے عالم میں بھی ہوتا ہے۔“

(عوارف المعارف ملحق بإحياء علوم الدين للغزالي ج ۵ ص ۱۷۰)

حاجی امداد اللہ مہاجر مکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

اجی جسکے ہو دل میں دردِ الفت
اسے کب ہوئے خواب و خور کی فرصت
اٹھا چھاتی میں دردِ عشق جس کی
اسے پھر نیند کس کی بھوک کس کی؟

(لامع الدراري علی جامع البخاري ج ۲ ص ۲۵۲)

جب اولیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کی یہ شان ہے کہ وہ خورد و نوش سے بے نیاز ہو جاتے ہیں تو اس ذات کے مرتبہ کا کیا پوچھنا جو قاب قوسین اودائی کی تخت نشین ہے اور جس کی مثل کوئی نہیں ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا: تم ہماری اتباع میں صوم وصال (بغیر محر و افطار کے مسلسل کئی دنوں کا روزہ) رکھنے کی کوشش مت کرو اس لیے کہ:

لست كأحدكم إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني.

”میں تم میں سے کسی کی مثل نہیں ہوں، بیشک میں اپنے رب کے ہاں وقت گزارتا ہوں وہی مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔“

(بخاری ج ۱ ص ۲۶۳، ۲۶۴، مسلم ج ۴ ص ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵)

رہا یہ سوال کہ پھر حضور ﷺ کیوں کھاتے پیتے تھے؟ جواباً عرض ہے: محض اس لیے کہ اُمت کے لیے شریعت و سنت بن جائے۔ چنانچہ امام قسطلانی اور امام زرقانی علیہما الرحمۃ فرماتے ہیں:

فكان عليه الصلوة والسلام بشر لظاهر ملكوتي الباطن و كان عليه السلام لا يأتي إلى شيء من أحوال البشرية إلا تأنيساً لأُمَّته وتثريباً لها (ليقتدى به، زرقاني) لأنه محتاج إلى شيء من ذلك.

”آنحضرت ﷺ بظاہر بشر تھے اور باطن نور، اور آپ ﷺ کسی چیز کو بتقاضائے بشریت نہیں اپناتے تھے مگر اُمت کے ساتھ اُنس اور شریعت کو جو دعو عطا کرنے کی خاطر اپناتے تھے تاکہ آپ کی اتباع کی جائے۔ آپ دنیا کی چیزوں میں سے کسی چیز کے محتاج نہ تھے۔“

(المواهب اللدنیة ج ۲ ص ۴۷۸، زرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۶۰)

شیخ عبدالکریم یمنی شافعی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

فإن بشريته معدومة لا أثر لها بخلاف غيره من الأنبياء والأولياء فإنهم وإن زالت عنهم البشرية فإنما زوالها عبارة عن إستارها كما تنستر النجوم عند ظهور الشمس.

”حضور ﷺ کی بشریت معدوم تھی آپ کی ذات میں اس کا کوئی اثر نہیں تھا۔ بخلاف دوسرے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء کرام رحمہم اللہ کے۔ اگرچہ ان کی بشریت بھی زائل ہوتی ہے مگر اس کا زائل ہونا ایسا ہے جیسا کہ سورج کے ظہور کے وقت ستاروں کا چھپ جانا۔“

(جواهر البحار ج ۱ ص ۲۵۰)

امام عبدالکریم شافعی علیہ الرحمۃ کے اس کلام سے اُس حدیث کا مفہوم پوری طرح سمجھ آ جاتا ہے جو

علامہ انور شاہ کشمیری صاحب نے لکھی ہے، یعنی انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام ملائکہ کے اجسام کی مانند ہیں۔ فی الجملہ یہ کہ اس ساری بحث سے چند باتیں معلوم ہوئیں:

- ۱۔ نبی کریم ﷺ کا بدن اطہر ملائکہ کے بدن کی مثل ہے
- ۲۔ حضور ﷺ کی بشریت معدوم تھی۔
- ۳۔ آپ تمام حوائج بشریت سے بے نیاز تھے
- ۴۔ آپ کے تمام فضلات اہل جنت کے پسینہ کی طرح خوشبودار تھے
- ۵۔ اور آپ ہماری مثل نہیں تھے۔

ان تمام امور کو مد نظر رکھ کر ہمیں سوچنا چاہیے کہ ہم میں اور نبی کریم ﷺ میں کس قدر عظیم فرق ہے؟ اور اسی کے ساتھ یہ بھی یقین کر لینا چاہیے کہ آپ کے فضلات شریفہ میں اور ہمارے فضلات میں بھی ایک عظیم فرق ہے۔ فَتَدَبَّرْ!

تصنیف نمبر ۹ امام ابن الملقن، امام قسطلانی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے امام ابن سبع کی ”الشفاء“ سے ایک صحابی کا واقعہ لکھا ہے کہ انہوں نے کہا:

”ایک سفر میں میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تھا، جب آپ نے قضائے حاجت کا ارادہ فرمایا تو میں غور سے دیکھتا رہا، آپ ایک مقام میں تشریف لے گئے اور اپنی ضرورت پوری فرمائی، پھر میں اس مقام میں داخل ہوا:

فلم أر له أثر غائط ولا بول، ورأيت في ذلك الموضع ثلاثة أحجار فأخذتھن في كفي فتعلقت رائحتھن رائحة طيب وعطر.

”تو میں نے وہاں پانچاونہ پیشاب کا کوئی اثر نہ دیکھا اور اس مقام میں تین پتھر دیکھے، ان کو میں نے اٹھا لیا، اور اپنی جیب میں ڈال لیا پس میں نے ان میں عمدہ اور پاکیزہ خوشبوداری“۔

(غاية السؤل في خصائص الرسول ﷺ ص ۳۰۰، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۳۱۴، مدارج

النبوة فارسی ج ۱ ص ۲۵ و اردو ج ۱ ص ۴۹)

امام قسطلانی اور شیخ محقق علیہ الرحمۃ نے یہ واقعہ اتنا لکھا ہے، ملا علی قاری اور امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہما اس سے آگے لکھتے ہیں کہ صحابی ﷺ نے کہا:

فأخذتھن فإذا بهن يفوح منهن روائح المسك فكنت إذا جئت يوم الجمعة المسجد أخذتھن في كمي فتغلب رائحتھن روائح من تطيب وتعطر.

”میں نے ان پتھروں کو اٹھایا تو ان سے مشک کی خوشبو مہک رہی تھی۔ پس جب میں جمعہ کے دن مسجد میں آتا تو انہیں اپنی جیب میں رکھ کر آتا، سوان پتھروں کی خوشبودیگر تمام عطروں اور خوشبوؤں پر غالب آ جاتی۔“

(شرح الشفاء للقاری ج ۱ ص ۱۶۲، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۵۴۲)
امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ صحابی ﷺ کے الفاظ کی تشریح میں لکھتے ہیں:

فالمعنى وجدتهن عطرًا أي كالعطر مبالغاً كأن عينهن إنقلبت من الحجرية إلى العطرية.

”معنی یہ ہے کہ میں نے ان پتھروں کو ایسا خوشبودار پایا جیسا کہ عطر، مبالغۂ یوں کہا جاسکتا ہے کہ گویا پتھر اپنی ماہیت بدل کر عطر کی ماہیت اختیار کر چکے تھے۔“

(زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۲۸، وطبع آخر ج ۵ ص ۵۴۲)
چونکہ سرورِ عالم ﷺ کے فضلات شریفہ طاہر ہیں اس لیے استنجا کے ان ڈھیلوں کو جیب میں ڈالنا اُمت کے حق میں جائز ہے اور اس پر کوئی اشکال نہیں۔

تصیث نمبر ۱۰ امام سیوطی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

”حضرت جابر بن عبد اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک مرتبہ ایک صحرا میں میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تھا۔ آپ نے قضائے حاجت کا ارادہ فرمایا اور مجھے فرمایا: کھجور کے ان دو درختوں سے کہو کہ جمع ہو جائیں۔ پس متفرق مقام پر کھڑے ہوئے وہ دو درخت یوں جمع ہو گئے گویا وہ ایک ہی جگہ سے نکلے ہیں۔ پھر آپ نے واپس آ کر وضو فرمایا

اور میں نے آپ کے اعضاء شریفہ پر پانی ڈالا اور میں بہت جلدی کر رہا تھا اور دل میں کہہ رہا تھا کہ آج جا کر دیکھتا ہوں شاید اللہ تعالیٰ مجھے اس چیز پر مطلع کر دے۔ ”ماخرج من جوفه فاكله، فرأيت الأرض بيضاء“ (جو آپ کے شکم اطہر سے خارج ہوئی تاکہ میں اسے کھا لوں، پس میں نے دیکھا کہ زمین بالکل سفید تھی)۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا آپ نے اپنی ضرورت پوری نہیں فرمائی؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں، لیکن ہم جماعت انبیاء ہیں (علیہم السلام) زمین کو حکم دیا گیا ہے کہ ہمارے جسم سے جو پاخانہ و پیشاب نکلے وہ اسے چھپا دے۔

(الخصائص الكبرى ج ۲ ص ۵۰)

یہ واقعہ امام احمد رضا حنفی قدس سرہ العزیز سے بھی ”الملفوظ“ میں منقول ہے۔

(ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت ص ۳۵۶، ۳۵۷)

اس سلسلے میں چند علماء کرام کے اقوال بھی پیش خدمت ہیں۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

كان إذا أراد أن يتغوط إنشقت الأرض فابتلعت غائطه وبوله و فاحت لذلك رائحة طيبة ﷺ.

”جب آنسور ﷺ قضائے حاجت کا ارادہ فرماتے تو زمین پھٹ جاتی اور آپ کے بول و براز کو نگل جاتی اور وہاں سے پاکیزہ خوشبو مہکتی۔“

(الشفاء ج ۱ ص ۵۷ و طبع آخر ج ۱ ص ۸۸)

امام قسطلانی، امام شعرانی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، امام زرقانی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، شیخ محمد صبان حنفی، امام نبھانی اور اشرف علی تھانوی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(المواهب اللدنیۃ ج ۲ ص ۳۱۴، کشف الغمۃ ج ۲ ص ۵۱ مدارج النبوة فارسی ج ۱ ص ۲۵،

زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۲۷ و طبع آخر ج ۵ ص ۵۴۰، تفسیر فتح العزیز فارسی پارہ عم

ص ۲۱۹، أسعاف الراغبین ص ۷۱، الأنوار المحمدية ص ۲۱۸، وسائل الوصول ص ۱۶۱،
جواهر البحار ج ۲ ص ۳۶۳، نشر الطیب ص ۱۶۲، منتهی السؤل ج ۳ ص ۱۳۱، ۱۳۲

تنبیه:

ان تمام احادیث اور اقوالِ ائمہ و علماء کو پڑھتے ہوئے ناظرین کرام کو چاہیے کہ وہ اپنی توجہ نبی اکرم ﷺ کی ذاتِ پاک کی طرف اور آپ کے جسمِ اقدس کی نفاست و لطافت کی طرف مرکوز رکھیں تاکہ انہیں یہ تمام احادیث مبارکہ اور اقوالِ علماء سمجھ آ سکیں۔ اگر انہوں نے اپنی توجہ اپنے عام جسم اور اس کی کثافت و کمزورت کی طرف مرکوز رکھی اور حضور ﷺ کے جسمِ اقدس کو اپنے جسموں پر قیاس کر لیا تو انہیں یہ احادیث سمجھ نہیں آئیں گی اور وہ ان احادیث کی تکذیب کے درپے ہو جائیں گے، اور یہی وہ مقام ہے جہاں اکثر عقلیں پھسل جاتی ہیں۔ (نعوذ باللہ) اگر تمام لوگ انبیاء کرام علیہم السلام کے فضائل و خصائص کا مطالعہ کرتے ہوئے اپنی توجہ کو اپنے بجائے انبیاء کرام علیہم السلام کی ذواتِ مقدسہ کی طرف مبذول رکھیں تو انہیں انبیاء کرام علیہم السلام کے کمالات کو تسلیم کرنے میں کسی قسم کا کوئی تاثر نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ وہ ہمیں ہر معاملہ میں فرقِ مراتب قائم رکھنے کی صلاحیت عطا فرمائے، بلند ذہنیت سے نوازے اور ہر طرح کی سطحی سوچ سے محفوظ فرمائے، آمین۔



اسماءِ نبویہ کی روشنی میں لطافت

جسدِ مصطفیٰ ﷺ

اس باب میں سید عالم ﷺ کے اسماء مبارکہ کے حوالہ سے آپ کی حسی و معنوی لطافت اور آپ کے فضلات شریفہ کی طہارت کا بیان ہوگا۔ ویسے تو آپ ﷺ کے اسماء مبارکہ ہزاروں سے بھی متجاوز ہیں، مگر یہاں صرف اُن اسماء شریفہ کا ذکر کیا جائیگا جو ہمارے موضوع پر صریح دلالت کرتے ہیں۔ مثلاً ”مُحَمَّدٌ، طَاهِرٌ، مُطَهَّرٌ، مُطَهَّرٌ، طَيِّبٌ، كَامِلٌ“ وغیرہ ﷺ۔

اس سے یہ راز بھی معلوم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کا کوئی نام کیوں اور کس وجہ سے رکھا اور اس نام کے رکھنے میں حکمت کیا ہے؟ کیونکہ ”فِعْلُ الْحَكِيمِ لَا يَخْلُو عَنِ الْحِكْمَةِ“ (دانا کا کوئی کام دانائی سے خالی نہیں ہوتا) یوں تو مخلوق بھی اچھے نام رکھتی ہے، مگر اس نام کی معنویت کا اثر مسمیٰ (نام والی چیز) میں نہیں ہوتا۔ اِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ۔ مثلاً کسی کا نام رکھا جاتا ہے ”بہادر خاں“ جب کہ وہ بزدل واقع ہوتا ہے، کسی کا نام رکھا جاتا ہے ”روشن ضمیر“ جبکہ وہ ”بے ضمیر“ واقع ہوتا ہے۔ بہت سے ایسے لوگ پائے گئے جن کا نام سلطان تھا لیکن چوکیدار یا بھکاری پائے گئے۔

ان مثالوں سے یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ مخلوق کے رکھے ہوئے نام کا، نام والے میں کوئی اثر نہیں ہوتا مگر اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب ﷺ کے رکھے ہوئے ناموں میں جہاں بھر پور معنویت ہوتی ہے وہاں اس نام کا اثر بھی مسمیٰ میں کامل طور پر پایا جاتا ہے۔ اللہ جل جلالہ اور اس کے محبوب ﷺ کے رکھے ہوئے ناموں کے اسم بامسمیٰ ہونے پر تفصیلی گفتگو تو ہماری تصنیف ”أنوار العرفان في أسماء القرآن“ میں ملاحظہ فرمائیں، یہاں بطور مثال ایک حدیث پیش کرتا ہوں۔

حضرت سفینہ ﷺ کا اسمِ بامسمیٰ ہونا

حضرت سعید بن جہانؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سفینہؓ سے پوچھا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا: یہ میں تمہیں نہیں بتاؤں گا، پھر فرمایا: البتہ رسول اللہ ﷺ نے میرا نام سفینہ رکھا ہے۔ میں نے کہا: آپ کا نام سفینہ کیوں رکھا؟ فرمایا: ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب سفر پر نکلے تو اُن کا سامان اُن پر بھاری ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: اپنی چادر بچھا دو! میں نے بچھا دی تو تمام صحابہؓ نے اپنا سامان اس میں رکھا پھر مجھ پر لا دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إِحْمِلْ فَإِنَّمَا أَنْتَ سَفِينَةٌ“ (اٹھاؤ! بیشک تم سفینہ [کشتی] ہو) پس اس روز سے میں ایک سے سات اونٹوں کا بوجھ بھی اٹھا لوں تو وہ مجھ پر بھاری نہیں ہوتا۔“

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۶ ص ۴۷، مسند أحمد ج ۵ ص ۲۲۱ و ج ۷ ص ۳۲۶ رقم ۲۲۲۷، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۶۰۵ و طبع آخرج ۴ ص ۷۹۴ رقم ۶۶۰۷، المعجم الكبير ج ۷ ص ۹۷، شرف المصطفى لأبي سعد الخركوشي ج ۳ ص ۵۰۴، أسد الغابة ج ۲ ص ۴۸۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۶۱۱ رقم ۱۵۹۷۰، سبل الهدى والرشاد ج ۷ ص ۳۲۶، تلقيح فہوم أهل الأثر لابن الجوزي ص ۱۰۷)

عجیبہ:

نام اگر بہت اچھا ہو اور کام اس کے برعکس ہو تو بڑا عجیب لگتا ہے۔ مجھے بخوبی یاد ہے کہ ایک مرتبہ مدرسہ عزیز العلوم اویچ شریف (بہاولپور) میں سلطان الاولیاء حضرت خواجہ سلطان بالادین اویسی رحمۃ اللہ علیہ تشریف لائے۔ اُن دنوں چینی کی بڑی قلت تھی اور آپ کا ایک مرید راشن ڈپو پر افسر مقرر تھا، اور اُس وقت وہ مجلس میں موجود تھا۔ بعض خدام نے عرض کیا: حضرت! آپ اپنے اس مرید (اُس کا نام سیف اللہ تھا) کو حکم فرمائیں کہ یہ قیمتاً مدرسہ کے لیے چینی مہیا کرے۔ آپ خاموش رہے لیکن کچھ دیر کے بعد اس کی طرف رخ مبارک کرتے ہوئے اُسے حکم فرمایا کہ ”میاں! پیسے لے لینا اور چینی مہیا کر دینا۔ بد قسمتی سے اُس

سے غفلت ہوگئی، دوسرے کسی موقع پر آپ کو اس کی غفلت کے متعلق بتایا گیا تو آپ نے جلال میں آ کر برجستہ سرائیکی زبان میں یہ الفاظ ارشاد فرمائے: ”ناں تاں ہس سیف اللہ، تے کم پھر گل جتناوی نی کر سگدا؟“ (یعنی نام تو اس کا سیف اللہ [اللہ کی تلوار] ہے اور کام بلا دستہ کند چاقو یا چھری کے برابر بھی نہیں کر سکتا؟) بس یہ فرمانا تھا کہ (معاذ اللہ!) اس کے بعد وہ شخص زوال پذیر ہوتا چلا گیا۔

محمد ﷺ

اس سے اندازہ فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو جو نام دیئے ہیں یا قرآن و سنت سے جس قدر آپ کے صفاتی اسماء مبارکہ ماخوذ ہیں وہ کس قدر بامعنی ہونگے؟ میں نے اپنی بساط کے مطابق غورو خوض کیا تو سید عالم ﷺ کے اسماء مبارکہ میں سے مجھے کوئی نام بھی ایسا نہیں ملا جس کا معنوی اثر حضور ﷺ کی شخصیت مبارکہ میں نہ پایا جاتا ہو۔

مثلاً آپ کے اسم ذات لفظ ”محمد“ (ﷺ) کو لیجئے۔ اس لفظ کا معنی ہے بہت ہی زیادہ اور بار بار تعریف کیا ہوا، اور عمدہ خصلتوں والا، یا یوں کہئے کہ حقیقی معنوں میں ”محمد“ (ﷺ) اس ہستی کو کہا جاسکتا ہے جس میں خوبیاں سب ہوں اور عیب کوئی بھی نہ ہو۔ اس معنی کو مد نظر رکھتے ہوئے کیا کوئی ذی عقل، مُصِف مزاج اہل علم بتلا سکتا ہے کہ آپ کی شخصیت میں فلاں عیب تھا؟ ہرگز نہیں۔ علامہ ابن قیم لکھتے ہیں:

”ایک دن سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے غور کے ساتھ نبی کریم ﷺ کی طرف دیکھا تو ہنس پڑیں۔ آپ نے ہنسے کا سبب پوچھا تو عرض کیا: گویا ابوبکر الہذلی نے اپنے کلام میں آپ کو مراد لیا ہے۔
مُبْرَأٌ مِنْ كُلِّ غَيْرِ حَيْضَةٍ وَفَسَادٍ مُرْضِعَةٍ وَذَائِ مُغِيلٍ
آپ ہر حیض کی آلودگی سے مبرا، دودھ پلانیوالی کے فساد اور حمل والی کے مرض سے منزہ پیدا کیے گئے۔“

(روضۃ المحبین و نزہۃ المشتاقین لابن القیم ص ۱۹۰، مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۷۴)

اسی حقیقت کو حضرت حسان بن ثابت ؓ نے یوں ادا فرمایا ہے۔

خُلِقْتَ مُبْرَأً مِنْ كُلِّ عَيْبٍ.

”یا رسول اللہ (ﷺ) آپ ہر عیب سے مبرا پیدا کیے گئے۔“

(دیوانِ حسان بن ثابت ص ۱۳)

معلوم ہوا کہ اللہ ﷻ نے آپ کو جیسا نام دیا ویسا مقام بھی دیا۔ انسان کے اندر یہ بڑا عیب ہے کہ وہ دنیا میں نہایت لذیذ، عمدہ اور خوشبودار اشیاء کھاتا پیتا ہے لیکن یہی اشیاء اس کے پیٹ میں پہنچنے کے بعد نہایت متعفن اور بدبودار ہو جاتی ہیں، مگر یہ عیب صرف دنیا تک محدود ہے، جنت میں انسان ان عیوب سے منزہ اور پاک ہوگا۔ وہاں اسے بول (پیشاب) اور براز (پاخانہ) کی حاجت نہیں ہوگی، اسے صرف پسینہ آئے گا اور وہ بھی خوشبودار ہوگا۔

آپ پڑھ چکے ہیں کہ لغوی معنی کے لحاظ سے ”محمد“ (ﷺ) وہ ہوتا ہے جس میں عیب تو کوئی نہ ہو مگر خوبیاں تمام موجود ہوں۔ چنانچہ اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں جتنی خوبیاں رکھی ہیں وہ اور ان کے علاوہ سب کی سب خوبیاں اپنے محبوب ﷺ میں جمع فرمادی ہیں، بلکہ جملہ مخلوق کو تمام خوبیاں حضور ﷺ کے طفیل عطا ہوئیں۔

لیکن کسی مخلوق کا کوئی عیب بھی حضور ﷺ کی ذات مقدس میں نہیں رکھا گیا۔ یہ حق ہے کہ حضور ﷺ بشر اور انسان بھی ہیں مگر جنسِ انسانیت میں جتنے عیوب ہوتے ہیں ان میں سے کوئی ایک عیب بھی آپ ﷺ کی شخصیت میں ماننا آپ کے ”محمد“ (ﷺ) ہونے اور رب تبارک و تعالیٰ کے قادر ہونے کے منافی ہے۔

انسان میں یہ کتنا بڑا عیب ہے کہ وہ بہترین نعمتیں کھاتا ہے، مگر وہی نعمتیں جو پہلے عمدہ اور خوشبودار ہوتی ہیں جب کچھ وقت اس کے جسم میں رہ کر خارج ہوتی ہیں تو اس قدر بدبودار ہو چکی ہوتی ہیں کہ خدا کی پناہ۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ ذات جسے محمد (سراپا حمد) ﷺ فرمایا گیا، کیا اُس کی ذات میں بھی یہ عیب ہو سکتا ہے؟ حاشا وکلا (ہرگز نہیں) لہذا جو شخص حضور ﷺ کو خود پر قیاس کرتے ہوئے آپ کی ذات میں اس عیب کا تصور کرے تو وہ فحش غلطی کا مرتکب ہے۔

کیا خالق کائنات ﷻ اس بات پر قادر نہیں کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو ہر لحاظ سے

عام انسانوں سے منفرد و ممتاز بنادے؟ اُس کی کارگیری کا یہ عالم ہے کہ اس نے ایک زمین سے مختلف درخت اور پودے پیدا کر دیئے۔ کوئی میٹھا، کوئی کڑوا، کوئی خوشبودار، تو کوئی بدبودار۔ علیٰ ہذا القیاس ذرا سوچئے تو سہی کہ زمین ایک، پانی ایک اور فضا ایک مگر درختوں کے مزاج میں اس قدر فرق کیوں؟ اس حقیقت میں غور و فکر کرنے کے لیے سورۃ النحل آیت نمبر ۱۰ تا ۱۳ کا مطالعہ فرمائیں

اسی طرح یہ بھی اس کی قدرت کا نمونہ ہے کہ جانوروں کے پیٹ سے گوبر اور خون کے درمیان سے سفید اور مزیدار خالص دودھ نکالتا ہے۔ (سورۃ النحل ۶۶)

اور یہ بھی اس قادر کی قدرت کا عجیب کرشمہ ہے کہ ایک چھوٹی سی مکھی کے پیٹ سے نہایت لذیذ اور میٹھا شہد نکالتا ہے۔ (سورۃ النحل ۶۸، ۶۹)

اسی طرح یہ بھی اسی کی کارگیری ہے کہ وہ ایک جنگلی ہرن کے نافے میں مشک جیسی قیمتی خوشبو پیدا کرتا ہے جو ایک جنتی خوشبو ہے، جس کے بارے میں حدیث پاک میں آیا ہے کہ ”المسک هو أطيب الطیب“ (مشک تمام خوشبوؤں سے بہتر خوشبو ہے)۔

علامہ قزوینی اور علامہ دمیری رحمۃ اللہ علیہما نے ”غزال المسک“ یعنی مشک والے ہرن کا مفصل ذکر کیا ہے، یہ بھی لکھا ہے کہ اس کے جسم میں یہ خوشبو کس طرح پیدا ہوتی ہے، اور وہ کب اور کیسے اس مشک کو باہر نکالتا ہے۔ نیز اس کو حاصل کرنے کا کیا طریقہ ہے۔ تفصیل ان کتب میں دیکھئے۔

(عجائب المخلوقات للقرطوبی ملحق بہ حیوة الحیوان ص ۲۵۰، ۲۵۱ مصطفیٰ البابی الحلبي مصر ۱۳۹۰ھ، حیوة الحیوان ج ۲ ص ۶ مطبع تہران)

الغرض جس قادر رب جلّ جلالہ نے اپنی ادنیٰ مخلوق میں اس قدر خوبیاں رکھی ہیں، اس کے سامنے کیا یہ بعید اور مشکل ہے کہ وہ مصطفیٰ ﷺ کے فضلات شریفہ کو طہار اور خوشبودار بنادے؟

ہرن کے جسم میں مشک پیدا ہونے کی وجہ
علماء کرام لکھتے ہیں:

”جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے زمین پر تشریف لائے تو آپ نے اپنے

جسم شریف کو انجیر کے پتوں سے چھپایا ہوا تھا، آپ اس وقت بہت اداس تھے، اللہ تعالیٰ نے کچھ جنگلی ہرنوں کو آپ کی طرف بھیج دیا جو آپ کے ارد گرد منڈلانے لگے۔ آپ ان سے مانوس ہوئے اور کچھ انجیر کے پتے انہیں کھلا دیئے۔ جن کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان کے جسم میں مشک پیدا کر دی اور ان کو ظاہری حسن و جمال بھی عطا فرمایا۔ جب یہ ہرن اس خوشبو اور حسن و جمال کے ساتھ واپس جنگل میں پہنچے تو جنگل کے دوسرے ہرن یہ دیکھ کر حیران رہ گئے اور وہ بھی دل میں طمع لے کر اگلے روز ان کے ساتھ حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے ان کو بھی چند پتے کھلا دیئے مگر ان کے جسم میں خوشبو پیدا نہ ہوئی، البتہ ظاہری حسن و جمال انہیں بھی مل گیا۔ یہ فرق کیوں؟ علماء کرام اس توضیح میں لکھتے ہیں:

لأن الأولى جاءت إلى آدم لأجله لا لأجل الطمع، والطائفة الأخرى جاءت إليه ظاهراً أو للطمع باطناً، فلا جرم غير الظاهر دون الباطن.

”اس لیے کہ ہرنوں کا پہلا ٹولہ فقط حضرت آدم علیہ السلام کے لیے آیا تھا انہیں اپنی کوئی غرض اور لالچ نہ تھی اور دوسرا ٹولہ ظاہراً تو حضرت آدم علیہ السلام کے لیے آیا تھا، مگر ان کے باطن میں لالچ لچھی۔ سوان کا ظاہر تبدیل ہوا باطن نہیں۔“

(التفسير الكبير ج ۳۲ ص ۱۰، غرائب القرآن ج ۶ ص ۵۲۵، حیاة الحيوان ج ۲ ص ۱۰)

بتلائے ہرن کے جسم میں خوشبو کیونکر پیدا ہوئی؟ کیا یہ انجیر کے درخت کے پتوں کی تاثیر تھی؟ نہیں! بلکہ ان کے جسم میں خوشبو پیدا ہونے کی وجہ حضرت آدم علیہ السلام کے معطر ہاتھوں کا پھرنا ہے، ورنہ انجیر کے پتے تو اب بھی موجود ہیں۔

خوشبوئے نبوی ﷺ کا متعدی ہونا

اگر ایک ہرن کے وجود میں قرب آدم علیہ السلام اور پتے کھلانے کی وجہ سے مشک جیسی خوشبو پیدا ہو گئی تو

اندازہ فرمائیں کہ قربِ رب کی وجہ سے کسی جسم میں کتنی خوشبو پیدا ہوگی؟ اور قرب بھی وہ کہ ”قَابُ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ“ پھر یہ قرب ایک مرتبہ کا نہیں بلکہ فرمایا ”أَيْبْتُ عِنْدَ رَبِّي يَطْعَمُنِي وَيُسْقِينِي“ (میں اپنے رب کے ہاں رات گزارتا ہوں وہی مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے) خود رب تعالیٰ جس کو اپنے قریب بٹھا کر کھلاتا پلاتا ہے، حق یہ ہے کہ اس ہستی کی خوشبو کی شان کا محاذِ زبان و قلم سے بیان نہیں کی جاسکتی۔ صحابہ کرام ؓ نے بھی تو آخر یہی کہا ہے کہ: ہم نے کسی مشک و عنبر وغیرہ کو حضور ﷺ کی خوشبو کی مانند نہیں پایا۔

آپ کی مقدس و مطہر خوشبو کا ذکر تو بچکلے صفحات میں آچکا ہے، یہاں ہم آپ کی خوشبو کے متعدی ہونے پر چند احادیث اور واقعات نقل کرتے ہیں۔ سیرت و احادیث کی متعدد کتب میں ہے کہ حضور ﷺ جس بچے کے سر پر فقط ہاتھ مبارک پھیر دیتے تو وہ بچہ دوسرے تمام بچوں سے منفرد و ممتاز ہو جاتا اور خوشبو کی وجہ سے پہچان لیا جاتا۔

(نور الیقین فی سیرت سید المرسلین ﷺ، مکتبة التجارية الكبرى بمصر ۱۹۶۷ء)

یہ تو ایک بچے کی بات ہے میرے آقا نے تو جس چیز کو بھی چھوا وہ ہمیشہ کے لیے معطر ہو گئی اور جہاں آپ ٹھہرے وہ مقام معطر ہو گیا اور وہ دل آویز مہک آج تک موجود ہے۔ پروردگارِ عالم جل جلالہ نے جن خوش نصیبوں کو خصوصی قوتِ شامہ عطا فرمائی ہے وہ آج تک اس دل آویز خوشبو سے تسکین و قرار پاتے ہیں۔

مدینہ شریف کو طابہ، طیبہ، طایبہ اور مطیبہ کہنے کی وجہ

امام سمودی رحمۃ اللہ علیہ مدینہ منورہ کے اسماء کی بحث میں لکھتے ہیں کہ اس شہر مقدس کا نام طابہ، طیبہ، طایبہ اور مطیبہ ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

”یہ اسماء تو رات میں مذکور ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

”إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَى الْمَدِينَةَ طَابَةَ.

”اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام طابہ رکھا ہے۔“

حضرت وہب بن منہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

واللہ ان فی کتاب یعنی التوراة طابۃ وطیبۃ ونقل عن التوراة تسميتها بالمطیبة
ایضاً و کذا بطابۃ و الطیبة۔

”خدا کی قسم تورات میں مدینہ کا نام طیبہ، طابۃ، مطیبہ اور طیبہ لکھا ہوا ہے۔“

امام سہو دی رحمۃ اللہ علیہ ان اسماء کی وجہ تسمیہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”مدینہ شریف کے یہ اسماء یا تو اس کی طہارت کی وجہ سے ہیں کیونکہ یہ شہر شرک کی نجاستوں سے پاک ہے۔ یا اس لیے ہیں کہ اس کی ہوا طبیعتوں کے لیے موافق ہے، یا اس لیے ہیں کہ اس میں طیب ﷺ جلوہ فرما ہیں۔ (لہذا اس طیب ﷺ کی وجہ سے یہ شہر بھی طیبہ کہلایا۔ آپ کے نام طیب کی تشریح آگے آ رہی ہے) یا پھر یہ نام اس شہر کی ”طیب“ (خوشبو) کی وجہ سے رکھے گئے ہیں۔ اس لیے کہ اس کے تمام امور پاکیزہ اور خوشبودار ہیں اور اس میں خوشبو پائی جاتی ہے۔ علامہ ابن بطال نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس شہر میں رہتا ہے وہ اس کی درود یوار اور کوچہ و بازار سے حسین خوشبو محسوس کرتا ہے۔ علامہ اشبیلی نے فرمایا ہے کہ مدینہ شریف کی مٹی میں ایک خاص خوشبو پائی جاتی ہے۔ ایسی خوشبو کسی چیز میں نہیں ہے اور یہ بہت ہی عجیب بات ہے۔“

(وفاء الوفاج ۱ ص ۱۶، ۱۷)

شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

در حقیقت هیچ عجب نیست در جائیکہ انفاس حبیب خدا ﷺ

رسیدہ باشد مشک و عنبر چہ باشد بیتہ

در اں زمین کہ نسیمے وزد طرۂ دوست

چہ جائے دم زدن نافہائے تانا در یست

”اس میں کوئی تعجب کی بات نہیں کہ جہاں حبیب خدا ﷺ کی پاکیزہ سانسوں کی ہوا پہنچی ہو وہاں

مشک و عنبر کی کیا مجال؟

جہاں محبوب کی زلفوں کی خوشبو پہنچی ہو وہاں نافہائے تاتاری کی کیا حقیقت ہے؟

(جذب القلوب فارسی ص ۱۰۹، ۱۰۸ مطبع نامی منشی نول کشور لکھنؤ ۱۲۸۶ھ)

امام سمہودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قال یاقوت: من خصائصها طیب ریحها و للمطر فیہا رائحة
لا توجد فی غیرہا، وما أحسن قول أبي عبد الله العطار رحمة الله عليه:
بطيب رسول الله ﷺ طاب نسيمها فما المسك ما لكافور ما الصندل
الرطب؟

”علامہ یاقوت فرماتے ہیں: مدینہ شریف کی پاکیزہ و عمدہ خوشبو اس کی خصوصیات
میں سے ہے اور وہاں کی بارش میں ایسی عمدہ خوشبو ہوتی ہے جو کسی چیز میں نہیں پائی
جاتی۔ ابو عبد اللہ عطار نے کیا خوب فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خوشبو کی وجہ سے
مدینہ منورہ میں ایسی عمدہ خوشبو موجود ہے کہ اس خوشبو کے سامنے مشک و کافور اور تازہ
صندل وغیرہ کی کیا حقیقت ہے؟“

(وفاء الوفا ج ۱ ص ۱۶، ۱۷)

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

زنسیر جان فزایت تن مردہ زندہ گردد ز کدام باغے ای گل کہ
چنین خوش است بویت۔

”تیری جان فزاہک سے مردے بھی زندہ ہو جاتے ہیں، آخر تو کس گلشن کا گلاب ہے کہ تیری
خوشبو میں اس قدر تاثیر ہے؟“

(جذب القلوب ص ۱۰۹، ۱۰۸ مطبع نامی منشی نول کشور لکھنؤ ۱۲۸۶ھ)

شیخ محقق نے جو سوال فرمایا ”ز کدام باغے ای گل“ (تو کس گلشن کا گلاب ہے؟) امام احمد رضا

حقی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں اس سوال کا جواب موجود ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔
 انہیں کی بومایہ سمن ہے، انہیں کا جلوہ چمن چمن ہے
 انہیں سے گلشن مہک رہے ہیں، انہیں کی رنگت گلاب میں ہے
 وہ گل ہیں لبہائے نازک انکے، جھڑتے ہیں پھول جن سے
 گلاب گلشن میں دیکھے بلبل، یہ دیکھ گلشن گلاب میں ہے

مدینہ طیبہ میں زخم مندمل ہونے میں تاخیر کیوں؟

عارف باللہ علامہ عبدالغنی نابلسی رحمۃ اللہ علیہ اپنے سفرنامہ (رحلة الحجازية) میں لکھتے ہیں کہ
 ایک مرتبہ مدینہ منورہ میں ہم ایک خاص دوست (سید عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ) کے گھر دعوت میں
 شریک تھے۔ شرکاء محفل میں بہت دلچسپ علمی اور ادبی مذاکرات ہوئے، دورانِ گفتگو مدینہ منورہ کی خوشبو کا
 ذکر چھڑ گیا:

فذكر والناس الجراحة إذا حصلت للإنسان في المدينة المنورة بعسر برؤها
 وإن دما لها من جهة أن الطيب كرائحة المسك وغيره من الروائح الطيبة فائحة هناك
 في المدينة المنورة، ولهذا سميت طيبة، فتفوح روائح الطيب المختلفة من ترابها
 وأراضيها وأماكنها ويوتها وجدرانها وأزقتها يجد هذا المقبل عليها إذا جاءها من بعيد
 وهبت عليه نسائهم، خصوصاً في وقت السحر، وربما يخفي ذلك على الساكن فيها،
 فإن كثرة شم الرائحة يقتضي خفاء إدراكها وعدم الشعور بها، كالعطار من كثرة شمه
 روائح العطر لا يكاد يشم عطراً.

”تو انہوں نے ذکر کیا کہ مدینہ منورہ میں انسان کو زخم لگ جائے تو بڑی مشکل سے درست ہوتا
 ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں کی خوشبو مشک وغیرہ کی طرح ہے اور دیگر مختلف قدرتی خوشبوئیں بھی مہکتی
 رہتی ہیں۔ اسی وجہ سے تو اس شہر مقدس کا نام طیبہ ہے۔ پس یہ طرح طرح کی خوشبوئیں مدینہ منورہ کی مٹی،
 زمین، مکانات، گھروں، دیواروں اور یہاں کے ذروں سے لمحہ بہ لمحہ نئے سے نئے انداز میں مہکتی رہتی

ہیں۔ بالخصوص یہ خوشبو اس شخص کو بہت زیادہ محسوس ہوتی ہے جو دو دراز سے سفر کر کے یہاں پہنچے، جبکہ یہاں کے باشندہ پر یہ خوشبو مخفی رہتی ہے۔ اس لیے کہ وہ ہر وقت اس خوشبو میں رہتا ہے۔ لہذا بکثرت خوشبو کی وجہ سے وہ اس کا ادراک نہیں کر سکتا جیسا کہ عطر فروش ہر وقت خوشبو میں رہنے کی وجہ سے عطر کو سونگھ نہیں سکتا۔“

(جواہر البحار ج ۴ ص ۸۳، وطبع آخر ج ۴ ص ۱۰۵، ۱۰۶)

وقتِ سحر مدینہ طیبہ کی خوشبو میں اضافہ اس لیے ہوگا کہ اس خاص وقت میں کسی محبت کے روگی کو شاید حضور ﷺ کی بیداری یا خواب میں زیارت نصیب ہوتی ہو، اور طیب و معطر محبوب کی آمد کا خوشبو میں اضافہ کا باعث ہونا لازم ہے۔ کیونکہ اسی محبوب ﷺ کی وجہ سے ہی پہلی خوشبو ہے اور اسی محبوب کے قدوم میمنت لزوم کے باعث یہ شہر ”یثرب“ (بیماریوں کا مرکز، تکالیف کا منبع) سے ”طیبہ“ ہوا۔

طیبہ کی خوشبو محسوس کیوں نہیں ہوتی؟

امام عبدالغنی نابلسی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ طیبہ کی خوشبو مقامی حضرات پر مخفی رہتی ہے، اور ساتھ ہی اس کی وجہ بھی بیان فرمادی، لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ خوشبو ہم ایسے باہر سے آنے والوں کو بھی تو محسوس نہیں ہوتی؟ اس کی توجیہ بھی علماء کرام نے بیان فرمائی ہے، علامہ رصاع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”پس جب کثرت سے آپ کا ذکر کیا جائے اور صلوٰۃ و سلام پڑھا جائے تو آپ

کی خوشبو کی وجہ سے مجلس بھی خوشبو سے مہک جاتی ہے، اور وہ اولیاء کرام جن کو کرامات حاصل ہیں اور جو خدا کی مملکتوں کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں، وہ اپنی روحانیت کے سبب اکثر اس پاکیزہ خوشبو کو پالیتے ہیں۔ جیسا کہ ملائکہ مطہرین اس خوشبو کو پالیتے ہیں۔ بعض صالحین ایسے بھی ہیں کہ جب وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا ذکر کرتے ہیں تو ان کے سینہ سے مشک و عنبر سے بھی زیادہ پاکیزہ خوشبو نکلتی ہے، اور بعض ایسے خوش نصیب بھی ہیں کہ وقتِ سحر انہیں جنت کی خوشبو آتی ہے تو وہ اپنے ساتھیوں سے کہتے ہیں: صبح صادق ہو گئی۔ اگر ہماری بصیرت سے پردہ اور دلوں سے حجاب اٹھ

جائے تو ضرور ہم بھی ان حالات کا مشاہدہ و ادراک کر لیں (لیکن ہم تو مریض ہیں) اور مریض پر جب بیماری اور پریشانی نازل ہوتی ہے تو اس کی قوت ذائقہ یکسر بدل جاتی ہے۔ لیکن ہر وہ کڑواہٹ جو اُسے محسوس ہوتی ہے وہ خود اس کے منہ میں ہوتی ہے نہ کہ پانی میں۔ حضور اقدس ﷺ کے اسم پاک کی خوشبو حاصل کرنے میں بھی اسی طرح رکاوٹیں ہیں (جس طرح وہاں پانی کا نہیں بلکہ اپنا ہی قصور تھا) یہاں بھی اپنا ہی قصور ہے اور تمہاری طرف سے حجاب ہے، ورنہ وہ خوشبو تو ہر وقت مہک رہی ہے کہ اُسے زوال نہیں ہے، اور بعض ایسے لوگ بھی ہیں کہ جب وہ قرآن پڑھتے ہیں تو ان کا تھوک شکر سے بھی زیادہ پیٹھا ہو جاتا ہے۔ جب قرآن منقطع کی جائے تو یہ حلاوت بھی ختم ہو جاتی ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمہیں ان لوگوں میں سے کرے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر کی حلاوت اور اس کے حبیب ﷺ کے اسم مبارک کی خوشبو کو پالیتے ہیں، یہ بات یاد رکھیے کہ یہ نعمت تصفیہ قلب، پروردگار کی بارگاہ میں رجوع، سچی محبت، خالص توبہ اور تمام روحانی امراض کے خاتمہ کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ زکام والا شخص لذیذ خوشبو سے محروم ہوتا ہے اور اندھا انسان چمکتے سورج کو نہیں دیکھ سکتا۔ یہ قصور خوشبو اور سورج کا نہیں، بلکہ زکام والے اور اندھے کا ہے۔ فہم۔

(سعادة الدارين ص ۱۴۳، ۱۴۴)

حُسن اور خوشبو

ارباب ذوق پر مخفی نہیں کہ حسین چیز خوشبو کی حامل ہوتی ہے، اور حسین انسان خوشبودار ہوتا ہے، بشرطیکہ اس نے اپنے حسن کو محفوظ رکھا ہو۔ قرآن و سنت میں حسین مگر عفت مآب لوگوں کی خوشبو کا ذکر ملتا ہے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

عن جریر بن عبد اللہ قال: عرضتُ بین یدی عمر بن الخطاب فألقى جریر رداءه و مشی فی ازار فقال له خذ ردائك، فقال عمر: للقوم ما رأیت رجلاً أحسن صورة من

جریر الا مابلغنا من صورۃ یوسف علیہ السلام۔

”حضرت جریر بن عبد اللہ کو فاروق اعظم ؓ کی خدمت میں (بغرض فوجی معائنہ) پیش کیا گیا۔ انہوں نے اوپر کی چادر اُتار کر صرف تہبند میں چل کر اپنا امتحان کرایا۔ حضرت عمر ؓ نے فرمایا: اپنی چادر لے لو! پھر حضرت عمر ؓ نے قوم کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: میں نے کسی مرد کو بھی جریر سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھا۔ حضرت یوسف علیہ السلام کے، جیسا کہ اُن کے حسن کا شہرہ ہم تک پہنچا۔“

(الشمائل المحمدیۃ للترمذی ص ۸۲ رقم ۲۲۳)

فاروق اعظم ؓ نے حضور ﷺ کے حسن کا استثناء نہیں کیا۔ اس لیے کہ آپ کا حسن بے نظیر ہونے میں اس قدر معروف ہے کہ استثنیٰ کی ضرورت ہی نہیں، البتہ حسنِ یوسف علیہ السلام کے تصور سے کسی ذہن میں شبہ پیدا ہو سکتا تھا کہ کیا حضرت جریر ؓ حضرت یوسف علیہ السلام سے بھی زیادہ حسین ہیں؟ تو اس اشکال کو حضرت عمر ؓ نے رفع فرمادیا اور نبی اکرم ﷺ کے حسن کو مستثنیٰ نہ کر کے اس طرف تلمیح (باریک اشارہ) فرما گئے کہ آپ کے ساتھ کسی قسم کا کوئی تفاضل و تقابل درست ہی نہیں، اسی حقیقت کو ایک حدیث شریف میں یوں بیان فرمایا گیا:

حضرت قتادہ ؓ بیان کرتے ہیں کہ ہر نبی کو ربّ ذوالعطاء ﷻ نے حسین چہرہ اور حسین آواز عطا فرمائی:

وَكَانَ نَبِيكُمْ ﷺ أَحْسَنَهُمْ وَجْهًا وَأَحْسَنَهُمْ صَوْتًا

”اور تمہارے نبی ﷺ ان سب سے بڑھ کر حسین اور سب سے بڑھ کر خوش آواز ہیں۔“

(سبل الہدی ج ۸ ص ۵۰۱، دلیل الفالحین ج ۶ ص ۴۸۸)

الغرض سید الاولین والآخرین ﷺ ہر خوبی میں اپنی مثال آپ ہیں، امام بوصری رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہی خوب فرمایا ہے۔

مُنْرَةً عَنْ شَرِيكِ فِي مَحَاسِنِهِ

فَجَوْهَرُ الْحُسْنِ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَسِمٍ

”سید عالم ﷺ اپنی خوبیوں میں شریک سے پاک ہیں، آپ کا جوہر حسن تقسیم شدہ نہیں ہے۔“

(القصيدۃ البردة ص ۵۰ و ملحق بدلائل الخیرات ص ۱۷۱)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا ذوق

اس اشکال کے جواب کے بعد ہم اپنے موضوع کی طرف آتے ہیں اور وہ ہے حضور ﷺ کے حسن کے حوالہ سے آپ کی خوشبو کا بیان۔ یہ بیان خوشبو بھی ہم ایک اشکال سے شروع کر رہے ہیں، اور وہ یہ ہے: امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جریر والی یہ روایت باب کے عنوان کے مناسب نہیں لکھی، باب کا عنوان ہے ”باب ماجاء فی تعطر رسول اللہ ﷺ“ (حضور ﷺ کے خوشبو لگانے کے بیان میں باب)۔ مگر اس حدیث میں خوشبو کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ سوال یہ ہے کہ آخر امام ترمذی نے یہاں یہ حدیث کیوں لکھی ہے؟ اس کا ایک جواب تو علماء نے یہ دیا ہے کہ امام ترمذی سے بھول ہو گئی۔ لیکن یہ جواب عدم تدبر کا نتیجہ ہے، اور اس کا صحیح جواب وہ ہے جو ہم ذیل میں پیش کر رہے ہیں۔ علامہ ابن حجرؒ لکھتے ہیں:

ووجه مناسبتہ هذا الباب أن طيب الصورة يلزمه غالباً طيب ريحها ففيه إيماء إلى

التعطر.

”اور اس حدیث شریف کی بابِ ہذا سے مناسبت کی وجہ یہ ہے کہ اکثر حسین صورت عمدہ خوشبو کی حامل ہوتی ہے، پس اس میں خوشبو کی طرف اشارہ ہے۔“

(أشرف الوسائل إلى فهم الشماثل ص ۳۰۱ جمع الوسائل ج ۲ ص ۸، شرح الشماثل

للمناوي على هامش جمع الوسائل ج ۲ ص ۷، المواهب المحمدية للجمل ج ۲ ص ۶۸)

مولانا محمد زکریا صاحب سہارنپوری لکھتے ہیں:

”دوسرا اشکال یہ ہے کہ اس حدیث کو باب سے بھی کچھ مناسبت نہیں ہے۔ اس

کے جوابات میں ایک توجیہ یہ بھی کی جاتی ہے کہ خوبصورتی کو خوشبو لازم ہوتی ہے۔ جو

شخص جس درجہ کا حسین ہوتا ہے ویسی ہی متانہ خوشبو اس کے بدن و لباس سے مہکا

کرتی ہے۔ حضور ﷺ کا اجمل المخلوقات اور بدر البدور (چودھویں کے چاندوں کا

چاند) ہونا سُنم ہے اس لیے اس کو طبعی خوشبو لازم ہے۔“

(خصائل نبوی شرح شمائل ترمذی ص ۱۱۸ مطبوعۃ مکتبۃ الشیخ بہادر آباد کراچی

۱۴۰۹ھ، وطبع آخر ص ۱۶۵)

شیخ حسین احمد مدنی دیوبندی لکھتے ہیں:

”(اس حدیث کو) بابِ تعطر سے مناسبت یہ ہے کہ حسین آدمی سے خوشبو آتی ہے۔ جب ان (یوسف علیہ السلام) کا بدن خوشبودار تھا تو آپ کا بطریقِ اولیٰ خوشبودار ہوگا۔“

(تقریر ترمذی مع شمائل ترمذی ص ۸۴۴ کتب خانہ مجیدیہ ملتان طبع اول ۱۹۸۵ء)

علامہ سید محمد امیر شاہ قادری گیلانی علامہ محمد عاقل صاحب رحمۃ اللہ علیہما کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اس میں وجہ مناسبت یہ ہے کہ حسن کو خوشبو ضروری ہے، اگرچہ کسی ایک پر ظاہر نہ ہو، مگر ہاں وہ لوگ جو کہ اپنے حواس کو کدورات سے پاک و صاف کر چکے ہیں، وہ اس خوشبو کا ادراک کر لیتے ہیں۔ جیسا کہ یعقوب علیہ السلام نے جناب یوسف علیہ السلام کے وجود کی خوشبو کو انتہائی دور مسافت سے سونگھ لیا (اور فرمایا:) ”اِنِّیْ لَا حِجْدَ رِیْحَ یُوسُفَ“ یقیناً میں یوسف علیہ السلام کی خوشبو محسوس کر رہا ہوں۔ پس یہ حدیث حضور ﷺ کے تعطر کو بیان کر رہی ہے۔ کیونکہ حسن و ملاحت میں حضور ﷺ کے برابر کوئی نہ تھا۔ اور آپ انتہائی تیز خوشبو کے مالک تھے اور یہ ذاتی خوشبو ہے۔ پس اے مخاطب اس حقیقت کو خوب سمجھ لے!“

(انوار غوثیہ شرح شمائل ترمذی ص ۲۹۲، ۲۹۳ ادارہ تصنیفاتِ امام احمد رضا کراچی

۱۹۸۶ء)

اس سے معلوم ہوا کہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لطیف ذوق کے مالک تھے۔

خوشبوئے یوسف علیہ السلام

مذکورہ بالا حدیث اور شارحین کے کلام سے یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ جو شخص جتنا حسین ہوگا اتنا ہی اس کے جسم سے حسین خوشبو آئے گی۔ حضرت یوسف علیہ السلام کا حسن تو اس قدر مشہور ہے کہ انکار

کی جرأت ہی نہیں ہوتی۔ رہا آپ کی خوشبو کا ذکر تو اس کو قرآن کریم میں یوں بیان فرمایا گیا ہے:

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدْرِيحَ يُوْسُفَ لَوْلَا اَنْ تُفَنِّدُوْنَ.

”اور جب قافلہ (مصر سے کنعان کی طرف) روانہ ہوا (کنعان میں) ان کے باپ (یعقوب

ﷺ) نے کہا: بیشک میں یوسف کی خوشبو پاتا ہوں، اگر تم مجھے یہ توقف تصور نہ کرو۔“

(یوسف: ۹۴)

مفسرین کرام نے لکھا ہے کہ:

”اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب علیہ السلام کو یوسف ﷺ کی وہ خوشبو سونگھائی جو ان کی قمیص سے

مہکی تھی، اور آپ کو یہ خوشبو آٹھ یا دس دن کی طویل مسافت سے پہنچی۔“

(تفسیر ابن ابی حاتم ج ۷ ص ۲۱۹۷، تفسیر روح المعانی ج ۱۳ ص ۴۸، فتح القدیر للشوکانی

ج ۳ ص ۶۶)

خوشبوئے خلیل ﷺ

ایک اور مہیکر حسن کی خوشبو کا ذکر سنئے! امام ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت ابراہیم ﷺ، حضرت اسماعیل ﷺ کو دیکھنے اور ملنے آئے مگر اس وقت حضرت اسماعیل

ﷺ گھر سے باہر گئے ہوئے تھے، فقط آپ کی اہلیہ محترمہ موجود تھیں۔ انہوں نے خلیل اللہ ﷺ کی خدمت

کی اور تواضع بجالائی۔ حضرت ابراہیم ﷺ نے اپنی بہو کو چند ضروری باتیں سمجھائیں اور اسماعیل ﷺ کے

لیے چند پیغام چھوڑے اور واپس روانہ ہو گئے۔

فلما جاء إسماعیل وجدريح أبيه، فقال لإمرأته: هل جاءك أحد؟ فقالت: نعم،

شيخ أحسن وجهاً وأطيبه ريحاً.

”پھر جب اسماعیل ﷺ آئے تو انہیں اپنے والد گرامی کی خوشبو آئی۔ انہوں نے اپنی اہلیہ سے

پوچھا کیا تمہارے پاس کوئی آیا تھا؟ بی بی صاحبہ نے عرض کی جی حضور! ایک نہایت حسین چہرے والے اور

بہت عمدہ خوشبو والے بزرگ تشریف لائے تھے۔“

(جامع البیان للطبری ج ۱۳ ص ۲۳۱ مصطفیٰ البابی الحلبي مصر طبع ثانیة ۱۳۷۳ھ، و طبع

آخر ج ۸ ص ۳۰۳)

خوشبوئے مصطفوی ﷺ

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ بقدرِ حسنِ حسینوں کے جسم میں خوشبو پائی جاتی ہے۔ جس کا جس قدر حسن ہوگا اسی قدر اس کے جسم سے خوشبو آئے گی۔ چونکہ حضور ﷺ کے حسن و جمال کی کوئی حد نہیں ہے اس لیے آپ کی خوشبو کی بھی کوئی حد نہیں ہے۔ یعنی آپ کی خوشبو زمان و مکاں کی قیود سے ماوراء ہے۔ یہ حق ہے کہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام اور سیدنا یوسف علیہ السلام کی خوشبو بڑی دیر پا اور دور رس تھی مگر اس محبوب کی خوشبو کا کیا پوچھنا:

- ✽ جس کی خواب میں زیارت نصیب ہو جائے تو پورا گھر خوشبو سے مہک جائے
 - ✽ جس کا ذکر کیا جائے تو محفل معطر ہو جائے
 - ✽ جس پر درود پڑھا جائے تو محفل معطر ہو جائے
 - ✽ جس کا کسی پر خواب میں کرم ہو جائے تو وہ ہمیشہ کے لیے معطر ہو جائے
 - ✽ اور مزید کرم ہو جائے تو قبر بھی معطر ہو جائے۔
- چونکہ نبی کریم ﷺ کی ظاہری حیات کی متعدی اور غیر متعدی خوشبو کا ذکر ہو چکا ہے، اس لیے اب ہم آپ کے وصال مبارک کے بعد کی متعدی خوشبو کا ذکر کر رہے ہیں۔

صدیوں بعد غلاموں سے خوشبوئے مصطفوی ﷺ

امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت محمد بن سعید بن مطرف الخياط جونیک لوگوں میں ایک بزرگ تھے، کہتے ہیں کہ میں نے اپنا یہ معمول بنا رکھا تھا کہ رات کو جب سونے کے واسطے لیٹتا تو ایک مقدارِ معین درود شریف کی پڑھا کرتا تھا۔ ایک رات کو میں بالا خانہ پر اپنا معمول

پورا کر کے سو گیا تو حضور اقدس ﷺ کی خواب میں زیارت ہوئی، میں نے دیکھا کہ حضور اقدس ﷺ بالا خانہ کے دروازہ سے اندر تشریف لائے اور ارشاد فرمایا کہ لا اُس منہ کو لاجس سے تو کثرت سے مجھ پر درود پڑھتا ہے میں اس کو چوموں گا، مجھے اس سے شرم آئی کہ میں دہن مبارک کی طرف منہ کروں تو میں نے ادھر سے اپنے منہ کو پھیر لیا تو حضور اقدس ﷺ نے میرے رخسار پر پیار کیا، میری گھبرا کر ایک دم آنکھ کھل گئی۔ میری گھبراہٹ سے میری بیوی جو میرے پاس پڑی ہوئی تھی اس کی بھی ایک دم آنکھ کھل گئی

وإذ البيت يفوح مسكاً من رائحته وبقيت رائحة المسك في خدي ثمانية أيام.

”تو سارا بالا خانہ مشک کی خوشبو سے مہک رہا تھا اور مشک کی خوشبو میرے رخسار میں سے آٹھ دن تک آتی رہی۔“

(القول البدیع ص ۳۸۱، مطالع المسرات ص ۶۱، الدر المنضود فی الصلاة والسلام علی صاحب المقام المحمود لابن حجر مکی ص ۱۴۰، سعادة الدارين ص ۱۴۲، ۱۴۳، فضائل درود شریف لزکریا سہار نیوری ص ۱۷۲، ۱۷۳)

علامہ ابن قیم حنبلی لکھتے ہیں:

”امام نافع مدنی رحمۃ اللہ علیہ جو قرآن عشرہ میں سے اوّل ہیں، جب آپ قرآن پڑھتے یا بات کرتے تو منہ سے مشک اور کستوری کی خوشبو آتی تھی۔ کسی نے دریافت کیا کہ اے ابو عبد اللہ! جب آپ لوگوں کو پڑھانے کے لیے بیٹھتے ہیں تو کیا خوشبو لگا کر بیٹھتے ہیں؟ فرمایا: خوشبو کا استعمال تو کیا کرتا، میں اس کے قریب بھی نہیں جاتا:

لكن رأيت النبي ﷺ في المنام وهو يقرأ في فمي فمن ذلك الوقت يشم من في هذه

الرائحة.

”لیکن بات یہ ہے کہ میں نے خواب میں نبی ﷺ کو دیکھا کہ میرے منہ سے منہ (مبارک) ملا کر قرآن شریف پڑھ رہے ہیں، اسی وقت سے میرے منہ سے یہ خوشبو آتی ہے۔“

(کتاب الروح لابن قیم ص ۱۸۲، وطبع آخر ص، معرفة القراء الکبار للذهبی ص ۱۰۸، کشف النظر شرح اردو: النشر لقراءات العشر ج ۲ ص ۱۰۴)

امام محمد مہدی القاسمی رحمۃ اللہ علیہ شیخ ابوعلی، شیخ ابو عمران البردعی اور شیخ ابوالقاسم کے والد کی باہمی دوستی کے واقعات میں لکھتے ہیں کہ:

”شیخ ابو عبد اللہ ساحلی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ مجھے شیخ ابوالقاسم المریدی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ جب شیخ ابو عمران البردعی ”مالقہ“ میں تشریف لائے تو اُنکی ملاقات شیخ ابوعلی خراز سے ہوئی، شیخ ابوالقاسم فرماتے ہیں: پھر میرے گھر پر ہم تینوں جمع ہوئے، میرے والد ماجد بھی موجود تھے اور دائمی زکام نے انہیں حسِ شامہ (سنگھنے کی قوت) سے محروم کر رکھا تھا۔ شیخ ابو عمران نے شیخ ابوعلی سے کہا: آپ کو آٹھ سال ہو گئے، درود شریف پڑھنے کا تمہارے اندر کوئی اثر نہیں ہوا۔ انہوں نے عرض کیا: حضور مجھے فلاں فلاں فائدہ حاصل ہوا ہے۔ شیخ ابو عمران نے فرمایا: یہ فوائد تو بچوں کو بھی حاصل ہو جاتے ہیں، نبی کریم ﷺ کا ذکر یوں نہیں ہوتا۔ پھر فرمایا: آپ شیخ ابوالقاسم کے والد کی ہتھیلی میں پھونک ماریں۔ انہوں نے میرے والد کی ہتھیلی میں پھونک ماری تو کستوری کی خوشبو آئی مگر ہلکی سی۔ پھر شیخ ابو عمران نے میرے والد کی ہتھیلی میں پھونک ماری تو اللہ کی قسم میرے والد کے نتھنوں سے خون جاری ہو گیا اور مشک کی خوشبو نہ صرف ہمارے گھر میں بلکہ پڑوسیوں کے گھر میں بھی پھیل گئی۔ پھر شیخ ابو عمران نے فرمایا: کیا حضور ﷺ کے صحابہ کرام ؓ کا یہ خیال مبارک ہے کہ فقط وہی آقا سے فیضیاب ہوئے ہیں؟ نہیں! خدا کی قسم ہم ان کا مقابلہ کریں گے حتیٰ کہ انہیں معلوم ہو جائے کہ انہوں نے اپنے پیچھے ایسے مرد چھوڑے ہیں جو اپنے آقا

ﷺ پر درود بھیجنا جانتے ہیں۔“

(مطالع المسرات بجلاء دلائل الخیرات ص ۶۳، ۶۴)

نیز امام محمد مہدی القاسی اور مولانا زکریا سہارنپوری لکھتے ہیں:

و ثبت أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلاته على

النبي ﷺ.

”[یہ بات ثابت شدہ ہے] کہ مؤلف ”دلائل الخیرات“ کی قبر سے خوشبو مشک

وغبر کی آتی ہے اور یہ سب برکت درود شریف کی (کثرت کی) ہے۔“

(مطالع المسرات ص ۴ و ص ۶۲، وطبع آخر ص ۵ و ص ۶۴، جامع کرامات الأولیاء

ج ۱ ص ۲۲۵، فضائل درود شریف للزکریا سہارنپوری ص ۱۵۳)

ایسے واقعات بکثرت ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حسینوں کے حسین نبی ﷺ کی خوشبو فقط آپ

تک محدود نہیں بلکہ غلاموں کو بھی حاصل ہوتی ہے، اور یہ خوشبو زمان و مکاں کی قیود سے آزاد ہے۔

سرور عالم ﷺ کے اسم ذات (محمد ﷺ) کے ذکر اور اس کی برکات حاصل کرنے کے بعد اب

ہم دوسرے نمبر پر درج ذیل اسم مبارک کا ذکر کر رہے ہیں۔

۲۔ الضحوک (ﷺ)

یہ اسم شریف توراۃ سے لیا گیا ہے، اس کو علامہ ابن جوزی، امام سیوطی، علامہ سخاوی، امام قسطلانی اور

امام صالحی شامی وغیرہم نے ذکر کیا ہے۔

(الوفالابن الجوزي ج ۱ ص ۱۰۴، القول البدیع ص ۸۲ دارالکتاب العربی بیروت الطبعة

الأولی ۱۴۰۵ھ، المواهب اللدنیة ج ۱ ص ۱۸)

علماء کرام اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

إسمه فی التوراة وذلک أنه کان طیب النفس فکهاً.

نبی اکرم ﷺ کا یہ نام مبارک توراۃ میں مذکور ہے اور یہ نام آپ کے نفس کی پاکیزگی اور عمدہ خوشبو

کی وجہ سے ہے۔

(الوفالابن الجوزي ج ۱ ص ۱۰۴ مطبعة السعادة مصر الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ، الرياض الأنيقة

في شرح أسماء خير الخليقة للسيوطي ص ۲۰۲، شرح الزرقاني على المواهب ج ۴ ص ۲۰۲)

یعنی توراۃ شریف میں آپ کے صفاتی اسم ”الضحوک“ سے بتایا گیا ہے کہ آخر الزمان نبی بہت عمدہ خوشبو والا اور دلآویز نکھت والا ہوگا، یہاں تک کہ آپ کو تلاش کرنے والا آپ کی خوشبو کے ذریعے آپ کو پالے گا۔ گویا آپ کی خوشبو بھٹکے ہوؤں کے لیے رہبر ثابت ہوگی۔

کیا مہکتے ہیں مہکنے والے

بو پہ چلتے ہیں بھٹکنے والے

۳۔ الطَّاهِرُ (طاهر علیہ السلام)

اس اسم مبارک کی تشریح میں شیخ ابو عبد اللہ محمد بن قاسم الرضاع متوفی ۸۹۴ھ لکھتے ہیں:

”طاهر: طهارة سے مشتق (نکلا ہوا) ہے اور یہ نزاهت کے معنی میں ہے، یعنی جمع وہ چیزیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ میں پیدا فرمائیں جسم، روح، صورت، نشو و نما، ہیئت اور نفس سب کو اُس سبحانہ و تعالیٰ نے منزہ پیدا فرمایا ہے، کیونکہ آپ کی تخلیق ایسی اکمل ترین صورت میں ہوئی ہے جس کی طرف تمام پاکیزہ نفوس اور حسی و معنوی طور پر منزہ طبائع سلیمہ مائل ہوں، اور میرے نزدیک یہ اسم شریف تمام حسی اور معنوی تنزیہ کو شامل ہے اور جو چیز مقام نبوت کے خلاف، مرتبہ رسالت کے منافی، انبیاء کرام علیہم السلام کے حق میں محال اور ان کی عصمت کے عدم ثبوت پر دلالت کرے، یہ اسم ان سب کو مانع ہے، کیونکہ عصمت ان کی جناب کے لیے واجب ہے۔

ذرا آگے چل کر لکھتے ہیں:

اور اسی طرح آنسور علیہ افضل الصلاۃ والسلام کی حسی طہارت کا کمال تھا

اور اسی طرح جمیع انبیاء کرام علیہم السلام جسمانی لطافت، عمدہ خوشبو اور پسینہ کی شان

رکھتے تھے، اور یونہی سرورِ عالم ﷺ تمام پلیدیوں اور جسم کے تمام ظاہری اور باطنی عیوب سے پاک تھے بلکہ آپ کے دستِ کریم کی خوشبو کی یہ شان تھی کہ گویا بھی عطار کے بکس سے نکلا ہے۔ علماء کرام ؒ نے فرمایا ہے کہ یہ بات رسول اللہ ﷺ کے خصائص سے ہے، خواہ آپ خوشبو کوس کرتے یا نہ کرتے بلکہ آپ کی خوشبو ہر خوشبو پر فائق تھی اور آپ کا پسینہ مبارک خوشبوؤں کی خوشبو تھا، جیسا کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا نے آپ کے پسینے کو جمع کرنے پر عرض کیا تھا کہ ہم اس کو اپنی خوشبو میں ملائیں گے، یہ ہمارے نزدیک خوشبوؤں کی خوشبو ہے۔

اور آپ کی خصوصیات میں سے ہے کہ جہاں سے آپ گزر جاتے وہ راہ آپ کی خوشبو کی وجہ سے پہچانی جاتی اور لوگ جان لیتے کہ اللہ کے نبی ﷺ یہاں سے گزرے ہیں، اور علماء کرام ؒ نے آپ کے جسم اقدس سے نکلنے والی ہر چیز کی طہارت کا قول کیا ہے، کیونکہ آپ کی خوشبو پاکیزہ تھی، اور اس لیے کہ ہمارے نبی ﷺ کے اندر کوئی چیز مکروہ (ناپسندیدہ) نہیں تھی بلکہ وہ چیز تھی جو دیکھنے والے کی محبت میں مزید اضافہ کرتی تھی، اور بیشک برکت نامی خاتون نے آپ کا بول (پیشاب) مبارک پی لیا تھا اور وہ پیشاب اور عمدہ ترین پانی کے مابین فرق نہیں کر سکتی تھیں، پھر نبی کریم ﷺ نے بھی ان کے عمل کو مقرر رکھا تھا اور انہیں خوشخبری سنائی تھی کہ ان کا پیٹ امراض سے محفوظ ہو گیا پھر ان کے پیٹ کو کبھی کوئی تکلیف نہ ہوئی۔ اور ان تمام مندرجات پر بکثرت احادیث منقول ہیں اور اس پورے مضمون میں کوئی غرابت نہیں ہے۔

بعض عشاق نے فرمایا ہے: چونکہ رب العزت نے ہمارے نبی ﷺ کو پیدا فرما کر اپنا حبیب بنانا تھا اس لیے آپ کی خلقت کو ہمہ پہلو کامل بنایا تا کہ اہل علم پر آپ کو پیش کیا جائے تو وہ آپ کو قبول کریں اور تحسین کریں، اور آپ کے اندر ایسی کوئی چیز نہیں رکھی جو انکار اور نفرت کا باعث ہو۔ بھلا ایسا کیوں نہ ہوتا جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ

کو اپنی محبت کی آماجگاہ بنایا اور پوری مخلوق میں سے آپ کو اپنے لیے منتخب فرمایا؟“

(تذکرۃ المحبین شرح أسماء سید المرسلین ص ۱۱۷، ۱۱۸)

امام قسطلانی اور امام زرقانی لکھتے ہیں:

وأما الطاهر، أي النقي من النقائص والأدناس الحسبية والمعنوية، حتى قال قوم بطهارة فضائله وهو المعتمد.

”طاهر: یعنی تمام نقائص سے پاک اور حسی و معنوی پلیدیوں سے منزہ، یہاں تک کہ فقہاء کرام کی ایک جماعت نے آپ ﷺ کے تمام فضائل شریفہ کو طاہر کہا ہے اور یہی معتمد مذہب ہے۔“

(زرقانی علی المواہب ج ۳ ص ۱۷۰ و طبع آخر ج ۴ ص ۲۶۷)

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی لکھتے ہیں:

”اور آپ ﷺ کا اسم ”طاهر“ حسی اور معنوی نقائص سے پاک ہونے کی وجہ سے ہے، حتیٰ کہ فقہائے شافعیہ نے آپ کے فضائل شریفہ مثلاً پاخانہ، پیشاب اور خون کو طاہر کہا ہے، اور امام سبکی اور امام بلقینی نے اسی قول کو ترجیح دی اور اسی پر ان کا فتویٰ ہے، جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔ اور امام ابن رضی اللہ عنہا نے آپ کا بول مبارک پی لیا تھا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے آپ کے جسم شریف سے جدا شدہ خون مبارک کو پی لیا تھا اور آپ ﷺ نے ان پر تکبیر نہیں فرمائی تھی۔“

(نسیم الرياض ج ۲ ص ۴۰۰)

۴۔ طاب طاب (ﷺ)

علماء کرام رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں:

”اس کا معنی ہے ”طیب طیب“۔ نیز فرمایا: ”طاب“ کے معنی لذیذ اور مزیدار کے بھی ہیں، یہی وجہ ہے کہ آپ کا ذکر جس قوم میں بھی کیا گیا اس نے پسند کیا۔“

(الرياض الأنيقة ص ۲۰۴، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۰۳)

چونکہ اسم ”طاب طاب“ کا معنی طیب طیب بھی ہے اس لیے اس کی مزید تشریح اسم طیب کے تحت

ملاحظہ فرمائیں۔

۵۔ الطِّيبُ (ﷺ)

عبدالْحَفِیْظِ بلیاوی نے اس کا ترجمہ کیا ہے:

”پاکیزہ، حلال اور اچھا“۔ (مصباح اللغات)

امام صالحی شامی اور امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہا فرماتے ہیں:

”طیب، سید کے وزن پر ہے، اس کا معنی طاہر ہے، یا اس کا معنی ہے ”اَزْکٰی“ سب سے بڑھ کر پاکیزہ: لِأَنَّهُ لَا أَطِيبُ مِنْهُ قَلْبًا وَقَلْبًا۔

”اس لیے کہ قلب اور قالب (دل اور جسم) کے لحاظ سے آپ سے زیادہ کوئی پاکیزہ نہیں ہے۔“

(سبل الہدیٰ ج ۱ ص ۴۸۵، زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۰۳)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”یہ اسم امام نسفی، امام عزنی، امام ابن وحیہ اور امام ابن سید الناس نے ذکر کیا ہے۔ عزنی نے فرمایا: اس لیے کہ آپ سے زیادہ کوئی طیب نہیں ہے، بایں وجہ کہ آپ حبثِ قلبی سے پاک ہیں کیونکہ آپ سے علقہ زائل کرویا گیا تھا، اور آپ حبثِ قوی سے پاک ہیں کیونکہ آپ صادق اور مصدوق (بالاتفاق تسلیم شدہ سچے) ہیں، اور آپ حبثِ عملی سے پاک ہیں، کیونکہ آپ سرِ اطاعت ہیں۔ امام ترمذی نے ”الشمائل“ میں حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے کبھی کسی مشک اور عطر کو نہیں سونگھا جو نبی کریم ﷺ کے پسینہ مبارک سے زیادہ خوشبودار ہو۔

اور امام مسلم نے جابر بن سمرہ ؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پہلی نماز پڑھی، پھر آپ اپنے گھر والوں کی طرف تشریف لیجانے لگے تو میں بھی آپ کے ساتھ چل پڑا، کچھ بچے آپ کے سامنے آئے تو آپ نے ایک ایک بچے کے رخسار پر ہاتھ پھیرا۔ فرماتے ہیں: آپ نے میرے رخسار پر بھی ہاتھ مبارک پھیرا تو میں نے آپ کے ہاتھ کی ٹھنڈک اور خوشبو کو ایسا پایا گویا کہ آپ نے عطار کے بیگ سے ہاتھ نکالا ہے۔

اور امام احمد نے ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا، پس جب آپ کی روح مبارک نے پرواز فرمائی تو میں نے آپ کی خوشبو سے زیادہ عمدہ خوشبو نہ پائی۔“

(الریاض الاثیقة ص ۲۰۵)

امام محمد بن قاسم الرضاع رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طرح لکھا ہے، نیز فرمایا: ”آپ کسی خوشبو کو مس کرتے یا نہ کرتے برابر آپ سے یہ خوشبو آتی رہتی، آپ سے جو شخص مصافحہ کرتا تو سارا دن خوشبو میں بسا رہتا اور آپ جس بچے کے سر پر ہاتھ پھیرتے تو وہ آپ کی خوشبو کی وجہ سے دوسرے بچوں سے ممتاز ہو جاتا۔ اس حقیقت کے بیان میں بکثرت احادیث متواترہ آئی ہیں، اور بیشک مصطفیٰ ﷺ کی خوشبو کی مانند کوئی کستوری اور کوئی خوشبو نہیں تھی۔ پس جس طرح اللہ تعالیٰ نے حسن صورت، جمال اور دلکش منظر میں آپ کو اکمل اور اعلیٰ بنایا تھا اسی طرح آپ کی خوشبو اور پسینہ ہر خوشبو سے زیادہ خوشبودار تھا، اس بات کی شہادت ہر مخالف اور موافق نے دی۔“

(تذکرۃ المحبین شرح أسماء سید المرسلین ص ۴۳۶)

امام محمد مہدی الفاسی اور شیخ سلیمان الجمل رحمۃ اللہ علیہما نے اس سے بھی زیادہ تفصیل فرمائی ہے، اور اس تفصیل میں آپ کے فضلات شریفہ کی طہارت بھی بیان فرمائی ہے۔

(مطالع المسرات ص ۹۱، وطبع آخر ص ۹۳، جواہر البحار ج ۲ ص ۴۶۹)

حلال، طیب اور طاہر میں فرق

امام احمد رضا خفی رحمۃ اللہ علیہ نے لفظ ”طَیْب“ کی تشریح میں نفیس گفتگو فرمائی ہے، آپ سے کسی نے پوچھا:

”کُلُّوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَیْبًا“ میں ”طَیْبًا“ کی قید کیسی ہے؟ کیونکہ ہر

حلال طیب (ہی) ہے۔ ارشاد فرمایا: جو چیز حلال ہو اور طیب ہو اسے کھاؤ۔ آیت کے

یہ معنی ہیں۔ (پھر فرمایا) ہر طیب حلال ہے لیکن ہر حلال طیب نہیں ہے۔ جو چیزیں

مکروہ ہیں وہ طہیات سے خارج ہیں۔ پھر پوچھا: آدمیوں کی ہڈی طیب ہے؟ فرمایا:
طاہر ہے طیب نہیں۔ طاہر کے معنی پاک کے ہیں۔ اگر نماز میں پاس ہو تو حرج نہیں،
اور طیب کے معنی پاک جائز الاستعمال (کے ہیں) جس میں کسی جہت سے نقصان نہ
ہو۔ ناقص چیز کو خبیث کہا جاتا ہے۔ طاہر عام ہے، حلال اُس سے خاص ہے، طیب
اُس سے بھی خاص ہے۔“

(ملفوظات اعلیٰ حضرت ص ۳۵۷، ۳۵۸)

امام احمد رضا حنفی علیہ الرحمۃ کی اس تشریح سے لفظ طیب کا معنی پوری طرح واضح ہو گیا کہ طاہر عام
ہے، حلال اُس سے خاص ہے اور طیب اُس سے بھی خاص ہے۔ اس توضیح کے بعد یہ بات خوب ذہن نشین
فرمالیجے کہ حضور اکرم ﷺ کے لیے اس نام کا اطلاق فقط آپ کے کسی جزو پر نہیں ہے بلکہ مکمل سراپا پر ہے،
سر سے لے کر قدمین شریفین تک آپ طیب ہیں۔ یہ نہیں کہ جسم شریف کا ایک حصہ طیب اور دوسرا غیر طیب،
معاذ اللہ! بلکہ آپ کا ہر ہر عضو اور جسم شریف میں موجود ہر ہر ذرہ طیب ہے۔

مَا ذِمَّادُ، مُوْذِمُوْذُ، مِيْذِمِيْذُ

چونکہ یہ اسم شریف ”طَيِّب“ کے معنی میں ہے اس لیے اسم ”طَيِّب“ کے بعد اس کا درج کرنا
مناسب ہے۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ان میں سے پہلا اسم قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ گزشتہ کتب میں
مذکور ہے اور اس کا معنی ہے ”طَيِّب طَيِّب“ اور ہمارے شیخ امام شُصْنِي نے اس کا تلفظ میم کی فتح، الف غیر
مہوز اور ”ذ“ کے ساتھ ضبط فرمایا ہے۔ دوسرا اسم امام عزنی نے ذکر کیا اور فرمایا کہ یہ صحف ابراہیمی میں
مذکور ہے، اور انہوں نے تیسرے اسم کے متعلق فرمایا کہ یہ تورات شریف میں مذکور ہے۔“

(الرياض الأنيقة في شرح أسماء خير الخليقة ص ۲۵۸)

قیاس غالب ہے کہ یہ ایک ہی اسم ہے لیکن مختلف قوموں میں اس کی ادائیگی کے انداز کے باعث
تین شکلوں میں لکھا اور پڑھا گیا ہے۔ چنانچہ اکثر سیرت نگار حضرات نے فقط پہلے تلفظ (مَا ذِمَّادُ) کے

ساتھ ہی یہ اسم ذکر کیا ہے۔ تمام اہل لغت نے اس لفظ کا معنی طیب طیب کیا ہے، لفظی تکرار کی مناسبت سے معنی میں اس بھی تکرار ملحوظ رکھا گیا ہے۔ امام ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

والمآذ: الحسن الخلق، الفكه النفس، الطيب الكلام، المآذی: العسل الأبيض.
”مآذ کا معنی ہے حسن خلق، شیریں نفس اور شیریں کلام، حرف ”ی“ کے اضافہ سے ایک لفظ ”
المآذی“ کا معنی ہے سفید شہد۔“

(لسان العرب ج ۱۳ ص ۲۲۰)

صاحبِ معجم الوسیط لکھتے ہیں:

المآذ: الطيب، المآذی العسل الجید.
”المآذ کے معنی خوشبو اور ”المآذی“ کے معنی عمدہ اور خالص شہد۔“

(المعجم الوسیط ج ۲ ص ۸۹۱)

لویس معلوف الیسوی اور عبد الحفیظ بلیاوی لکھتے ہیں:

المآذی: العسل الأبيض أو جیده.
”المآذی: سفید یا عمدہ شہد کو کہتے ہیں۔“

(المنجد فی اللغة ص ۷۷۹، مصباح اللغات ص ۸۴۲)

امام زرقانی لکھتے ہیں:

وقول التلمسانی أنه مأخوذ من المآذ وهو العسل الأبيض لحلاوته في ذاته وصفاته.
”اور امام تلمسانی کا قول ہے کہ یہ لفظ المآذ سے ماخوذ ہے اور اس کا معنی ہے سفید شہد، نبی ﷺ کو
آپ کی ذاتی اور صفاتی حلاوت کی وجہ سے مآذ کہا جاتا ہے۔“

(زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۶۷)

جسمِ نبوی ﷺ کی مٹھاس

نبی کریم ﷺ کے اخلاق حمیدہ کو تو ہر شخص شہد سے بھی زیادہ میٹھا سمجھتا ہے، کفار بھی آپ کے اخلاق

حسنہ کے قائل ہیں، لیکن اس کو معنوی مٹھاس کہا جاتا ہے اور یہاں ہم حضور ﷺ کی معنوی نہیں بلکہ حسی اور جسمانی مٹھاس کی بات کر رہے ہیں۔

مشہور مقولہ ہے: ”کل إناء ينضح بما فيه“ (ہر برتن وہی نکالتا ہے جو اُس میں ہو)۔

(مفید الطالبین ص ۶)

اس قاعدہ کو سامنے رکھتے ہوئے آئیے دیکھتے ہیں کہ اس لفظ کے لغوی معنی کی تاثیر حضور ﷺ کی ذات بابرکات میں تھی یا نہیں؟ درج ذیل احادیث کا مطالعہ کیا جائے تو واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ جسمانی طور پر بھی شہد سے زیادہ میٹھے تھے۔ چنانچہ امام شعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ آپ نے جو آنحضرت ﷺ کے جسم اقدس سے نکلا ہوا خون پیا، وہ کیسا تھا؟ فرمایا:

أما الطعم فطعم العسل وأما الرائحة فرائحة المسك،

”ذائقہ شہد کی طرح میٹھا اور خوشبو مشک کی طرح“۔

(شرح الشفاء لعلی القاری ج ۱ ص ۱۶۲)

گذشتہ صفحات میں متعدد حوالہ جات کے ساتھ لکھا جا چکا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک کنویں میں کلی فرمائی تو اس سے مشک کی خوشبو مہکنے لگی اور وہ مدینہ مقدسہ کے تمام کنوؤں سے زیادہ میٹھا ہو گیا۔ لہذا ثابت ہوا کہ نبی کریم ﷺ فقط معنی ہی میٹھے نہیں تھے بلکہ جسم بھی میٹھے تھے، اور سراپا ”ماذماذ“ تھے۔

امام قسطلانی اور امام محمد مہدی الفاسی رحمۃ اللہ علیہما ”ماذماذ“ کے معنی میں لکھتے ہیں:

”اس کا معنی ہے ”طِيب طِيب“ اور بلاشبہ نبی کریم ﷺ تمام طیبین سے بڑھ کر طیب ہیں، اور تمہارے لیے اتنی دلیل کافی ہے کہ آپ کا پسینہ بطور خوشبو لیا جاتا تھا، پس آپ ہی وہ ہستی ہیں جن سے پھیلنے والی ہوا کو اللہ تعالیٰ نے موجودات کے لیے طیب بنایا، پس کائنات نے آپ سے خوشبو اخذ کی تو رفعت کو پہنچی، اور دلوں نے آپ سے روحانی غذا پائی تو طیب ہو گئے اور روحوں نے آپ سے فیض لیا تو ثمر آور ہوئیں“۔

(المواہب اللدنیہ ج ۲ ص ۳۸، ۳۹، مطالع المسرات بجلاء دلائل الخیرات ص ۹۱ و طبع

طُبَّتْ حَيَاؤُمَيَّتًا

طُبَّتْ حَيَاؤُمَيَّتًا، یہ ایک اثر (قولِ صحابی) ہے، جو بعض صحابہ کرامؓ کی زبان سے اُس وقت بیساختہ صادر ہوا جب انہوں نے بعد از وصالِ نبوی ﷺ لطافت، نفاست اور خوشبو پائی۔ چونکہ اس اثر (قولِ صحابی) کی اسم ”الطَّيْبُ“ کے ساتھ لفظی اور معنوی مطابقت ہے اس لیے ہم اس اثر پر کچھ روشنی ڈالنا ضروری سمجھتے ہیں۔

عام مشاہدہ ہے کہ نفاست پسند انسان دنیا میں جب تک جسمانی اور مالی طور پر خود مختار ہوتا ہے تو ایسی کوئی چیز اس کے قریب ہی نہیں آسکتی جو اُس کے اپنے مزاج کے خلاف ہو اور دوسرے لوگ بھی اس سے گھن محسوس کریں۔ مزید برآں وہ طرح طرح کی قیمتی خوشبوئیں بھی استعمال میں لاتا ہے لیکن یہی نفاست پسند جب جسمانی طور پر دوسروں کا مہولہ منت ہو جاتا ہے تو سابقہ ساری نفاستیں دھری کی دھری رہ جاتی ہیں۔ مال و دولت کا مالک وہ اُس وقت بھی ہوتا ہے لیکن بے سود۔ ایسی حالت میں اور تو خود اُس کی اپنی اولاد بھی اس سے بیزار ہو جاتی ہے۔ آخری سانسوں تک ماحول کو خوشگوار رکھنے کی کوشش کی جاتی ہے مگر جب اس کی روح نکل جاتی ہے اور جسم ڈھیلا ہو جاتا ہے تو بدبو مزید تیز ہو جاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ اُمراء لوگ اس وقت پر فیوم وغیرہ کا استعمال کرتے ہیں، لیکن کیا مجال کہ حقیقی اولیاء کرام کو یہ حالت پیش آئے، پھر انبیاء کرام علیہم السلام کا تو مقام ہی بہت ارفع ہے۔ آئیے دیکھتے ہیں کہ بوقتِ وصال ہمارے نبی کریم ﷺ کی کیا شان تھی؟ اُم المؤمنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

مات النبي صلى الله عليه [وآله وسلم، فلما خرجت نفسه ما شمت رائحة قط

أطيب منها.

”نبی کریم ﷺ کا وصال مبارک ہوا، پھر جب آپ کی روح مبارک نے رفیقِ اعلیٰ کی طرف پرواز فرمائی تو میں نے ایسی خوشبو پائی جو کبھی نہیں پائی۔“

(مختصر زوائد البزار للعسقلانی ج ۲ ص ۲۷۹ رقم ۱۸۶۳، كشف الأستار عن زوائد البزار)

للہیثمی رقم ۸۵۱، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۶۱۴، الخصائص الكبرى ج ۲ ص ۴۷۹، الوفا لابن الجوزي ج ۲ ص ۷۸۸، جامع الآثار في مولد النبي المختار ﷺ للدمشقي ج ۵ ص ۲۶۷۶
ام المؤمنین سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

وَضَعْتُ يَدِي عَلَى صدرِ رسولِ الله ﷺ يوم مات، فمر بي جُمُعٌ أَكُلُ وَأَتَوَضَّاءُ،
ماتَ ذهب ریح المسک من يدي.

”رسول اللہ ﷺ کے وصال کے روز میں نے اپنا ہاتھ آپ کے مبارک سینے پر رکھا تو کئی جمعے گزر گئے، میں کھاتی رہی اور وضو کرتی رہی مگر میرے ہاتھ سے مشک کی خوشبو نہ گئی۔“

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۷ ص ۲۱۹، تاريخ الإسلام للذهبي ج ۱ ص ۶۳۱، سير أعلام النبلاء ج ۱ ص ۴۳۶، البداية والنهاية ج ۵ ص ۳۳۸، السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۰۱، الخصائص الكبرى ج ۲ ص ۴۸۰، إتحاف الزائر ص ۱۴۰، جامع الآثار في مولد النبي المختار ﷺ ج ۵ ص ۲۶۷۶)
یہ خوشبو تو تھی خروجِ روح کے وقت، پھر جب غسل دیا گیا تو اس وقت کیا شان تھی؟ چونکہ غسل مبارک کی سعادت مولیٰ علیؑ کو حاصل ہوئی تھی، لہذا یہ انہیں سے معلوم کرتے ہیں۔ امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

عن سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالبؓ قال: لما غُسل النبي ﷺ ذهب يلمس منه ما يلمس من الميت، فلم يجده، فقال: بأبي الطيب، طبت حيا وطبت ميتاً.
”حضرت سعید بن مسیبؓ حضرت علی بن ابوطالبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جب انہوں نے نبی کریم ﷺ کو غسل دیا تو وہ اس چیز کی جنتوں میں لگ گئے جو عموماً میت سے پائی جاتی ہے جب کچھ نہ پایا تو پکارا ٹھے: طیب پر میرے ماں باپ قربان، آپ حیات میں بھی طیب ہیں اور وصال میں بھی طیب ہیں۔“

(سنن ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۰۴ رقم ۱۴۶۷)

امام بوصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس کے راوی ثقہ (قابلِ اعتماد) ہیں، یحییٰ بن خذام کا ابنِ حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے اور صفوان بن عیسیٰ سے امام مسلم نے دلیل لی ہے، اور باقی راوی مشہور ہیں۔“

(زوائد سنن ابنِ ماجہ ص ۲۱۴ رقم ۴۸۸)

امام حاکم نے فرمایا یہ حدیث شیخین (امام بخاری و مسلم) کی شرط کے مطابق صحیح ہے، اور ڈھمی نے ان کی تائید کی ہے۔

(المستدرک علی الصحیحین ج ۳ ص ۵۹ و طبع آخر ج ۳ ص ۶۰۷ رقم ۴۴۵۳، تلخیص

المستدرک ج ۳ ص ۵۹)

امام ابنِ ماجہ اور امام حاکم کے علاوہ باختلاف الفاظ یہ حدیث امام ابنِ سعد، امام ابنِ جوزی، امام ڈھمی، امام سیوطی اور امام قسطلانی نے بھی ذکر کی ہے۔

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۲ ص ۳۸۹، ۳۹۰، الوفا لابن جوزی ص ۸۰۹، صفة الصفوة

لابن جوزی ج ۱ ص ۱۱۹ سیر أعلام النبلاء للذهبی ج ۱ ص ۴۴۲، الخصائص الکبریٰ ج ۲

ص ۴۸۲، المواهب اللدنیة ج ۴ ص ۵۵۷، تہذیب الخصائص النبویة الکبریٰ ص ۴۵۵)

ایک اور حدیث میں حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کو غسل دیا:

فعصر بطنه فی الوسطی فلم یخرج شیء، فقال: بأبی أنت وأمی طیبائی الحیاة

وطیبائی الموت.

”تو آپ ﷺ کے شکمِ اقدس کو نچوڑا لیکن کچھ نہ نکلا، اس پر وہ بول اُٹھے: میرے ماں باپ آپ پر

قربان ہوں! آپ حیات اور وصال دونوں حالتوں میں طیب ہیں۔“

(الوفاء بحوال المصطفیٰ ﷺ لابن جوزی ص ۸۱۰، خلاصة سیر سید البشر ﷺ ص ۱۸۰)

ایک اور روایت میں ہے کہ مولیٰ علیؓ نے تعجب کے انداز میں عرض کیا: ”ما أطیبک حیًا

ومیتًا“ (حیات و وصال میں آپ کس قدر پاکیزہ ہیں)۔

(الوفاء لابن جوزی ص ۸۱۰، إتحاف الزائر لابن عساکر ص ۱۳۶، ۱۳۷)

ایک اور حدیث میں ہے:

”حضرت مولیٰ علیؑ فرماتے ہیں: جب میں نے حضور ﷺ کو غسل دیا تو بہت غور سے دیکھا کہ کہیں آپ سے بھی وہ چیز نکلتی ہے جو عام میت سے نکلا کرتی ہے؟

فلم أجد شيئاً، فقلتُ طبتَ حياً وميتاً، قال: وسطعت منه ریح طيبة لم نجد مثلاً قط۔
سو میں نے کوئی چیز نہ پائی، تو میں نے عرض کی میرے آقا (علیک الصلوٰۃ والسلام) آپ حیات و وصال دونوں حالتوں میں طیب ہیں۔ فرماتے ہیں: اور آپ سے ایسی طیب خوشبو اٹھی جس کی مثل ہم نے کبھی نہیں پائی۔“

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۳۸۹، الشفاء ج ۱ ص ۴۱ مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، بمصر ۱۳۶۹ھ)

ملا علی قاری رحمہ الباری فرماتے ہیں: ایک روایت میں ہے:

فاح ریح المسک فی البیت لما فی بطنہ، قیل وانتشر فی المدینة۔

”حضور ﷺ کے شکمِ اطہر سے خارج شدہ خوشبو پورے گھر بلکہ پورے مدینہ میں پھیل گئی۔“

(شرح الشفاء لعلی القاری ج ۱ ص ۱۶۱)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

سیدنا علی المرتضیٰؑ کی طرح حضرت سیدنا ابوبکرؓ نے بھی کہا تھا جب انہوں نے نبی اکرم

ﷺ کے جسد شریف کو بوسہ دیا تھا۔“

(الشفاء ج ۱ ص ۴۱ مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ۱۳۶۹ھ)

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت صدیق اکبرؓ پہلے موجود نہیں تھے، جب پہنچے:

فكشفت عن وجهه وقبل جبينه وخديه ومسح وجهه وجعل يبكي ويقول: بأبي

أنت وأمي ونفسي وأهلي طبتَ حياً وميتاً۔

تو حضور ﷺ کے چہرہ انور سے کپڑا ہٹایا اور آپ کی پیشانی اور رخسارِ اقدس کو بوسہ دیا اور چہرہ انور پر ہاتھ پھیرا، اور روتے ہوئے عرض کر رہے تھے: میرے ماں باپ، جان و اولاد آپ پر قربان ہوں! آپ حیات و وصال دونوں حالتوں میں طیب ہیں۔“

(احیاء علوم الدین ج ۴ ص ۱۳، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۲ ص ۳۸۱، الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۴۷۹، المواہب اللدنیۃ ج ۴ ص ۵۴۴)

مولیٰ علیؑ کا چشمانِ نبوی ﷺ سے پانی چوسنا

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کا ہر حال طیب، معطر اور پسندیدہ تھا، اور تناطیب اور پسندیدہ تھا کہ بعض جلیل القدر صحابہ کرام ؓ نے آپ کی آنکھوں میں جمع شدہ پانی کو چوس لیا۔ چنانچہ امام ابن جوزی سیدنا امام جعفر صادق ؑ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”كان الماء يستتق من جفون النبي صلى الله عليه وسلم وكان عليّ يحسوه.
”غسل دیتے وقت پانی نبی اکرم ﷺ کی چشمانِ مقدس میں جمع ہو گیا تو مولیٰ علیؑ نے اسے چوس لیا۔“

(الوفاء بحوال المصطفیٰ ﷺ لابن الجوزی ص ۸۱۰، المواہب اللدنیۃ ج ۴ ص ۵۵۷)
خدا جانے کہ مولیٰ علیؑ نے یہ پانی کس نیت سے پیا ہوگا؟ بہر حال سوال پیدا ہوتا ہے کہ جس نیت سے بھی پیا ہوگا کیا آپ کو اس سے کوئی فائدہ بھی حاصل ہوا ہوگا یا نہیں؟ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو اس سے فائدہ حاصل ہوا مگر ہمارے بعض محدثین کو ان روایات کے تسلیم کرنے میں کچھ تامل ہے۔ چنانچہ امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وأما ما روي أن علياً لما غسله ﷺ امتص ماء محاجر عينه فشربه، وأنه قدورث بذلك علم الأولين والآخرين، فقال النووي: ليس بصحيح.

”اور وہ جو روایت کی گئی ہے کہ سیدنا علی المرتضیٰ ؑ نے چشمانِ نبوی ﷺ میں جمع شدہ پانی چوس کر پی لیا، اور اس کی بدولت وہ اولین و آخرین کے علم کے وارث ہو گئے، امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے

ہیں: صحیح نہیں ہے۔

(المواہب اللدنیۃ ج ۴ ص ۵۵۷)

امام زرقانی نے لکھا ہے کہ امام سخاوی نے امام نووی کے حکم کو مقرر رکھا ہے۔

(زرقانی علی المواہب ج ۱۲ ص ۱۶۰)

ان بزرگوں نے ”لیس بصحیح“ (یہ صحیح نہیں ہے) تو فرمادیا لیکن یہ وضاحت نہیں فرمائی کہ کیوں صحیح نہیں؟ اگر اس سے سندِ اُصحت کی نفی مراد ہے تو سند ہمارے سامنے نہیں ہے اور اگر متناہی مراد ہے تو یہ محض تحکم ہے۔ کیونکہ اس حدیث کا متن سوفیصد مولیٰ علیؑ کی ذات بابرکات پر صادق آتا ہے، اور بلاشبہ آپ اولین و آخرین کے علوم کے وارث تھے۔ چند شواہد ملاحظہ ہوں

✽ سند حسن کے ساتھ ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مولیٰ علیؑ کے حق میں فرمایا: ”اکثرہم علماً“ (وہ علم میں تمام اُمت سے زائد ہے)۔

(مسند أحمد ج ۵ ص ۲۶ وج ۶ ص ۷۹۴ رقم ۲۰۵۷۳، المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۲۲۹، مصنف ابن أبي شيبة ج ۶ ص ۳۷۶ رقم ۳۲۱۲۲، وطبع آخر ج ۱۷ ص ۱۳۶ رقم ۳۲۷۹۴، الأحاد والمثاني لابن أبي عاصم ج ۱ ص ۱۴۲ رقم ۱۶۹، المعجم الكبير للطبراني ج ۱ ص ۵۱ رقم ۱۵۶، وطبع جديد ج ۱ ص ۵۷ رقم ۱۵۴، عن أبي إسحاق، سير أعلام النبلاء للذهبي ج ۲ ص ۶۲، تاريخ مدينة دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص ۱۲۶، مختصر تاريخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۳۷، ۳۴۱، نساء أهل البيت، للدكتور خليل جمعة ص ۵۴۵)

✽ امام حسن مجتبیٰؑ نے فرمایا: اولین و آخرین آپ کے علم کو نہیں پہنچتے۔

(السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۴۱۶ رقم ۸۳۵۴، وطبع آخر ج ۵ ص ۱۱۲ رقم ۸۴۰۸، صحيح ابن حبان ج ۱۵ ص ۳۸۳ رقم ۶۹۳۶، وطبع آخر ج ۹ ص ۴۵ رقم ۶۸۹۷، مسند أحمد ج ۱ ص ۱۹۹ رقم ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، كتاب الزهد للإمام أحمد ص ۱۹۵ رقم ۷۰۹، فضائل الصحابة ج ۱ ص ۶۷۴ رقم ۹۲۲ وج ۲ ص ۷۳۷ رقم ۱۰۱۳، مصنف

ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۳۷۲ رقم ۳۲۰۸۵ و ص ۳۷۳ رقم ۳۲۰۹۶ و ص ۳۷۴ رقم ۳۲۱۰۱،
 وطبع آخر ج ۱۷ ص ۱۲۲ رقم ۳۲۷۵۷، و ص ۱۲۴ رقم ۳۲۷۷۳، مسند ابی یعلیٰ ج ۶ ص ۲۵
 رقم ۶۷۲۴، ۶۷۲۵، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۷۱ وطبع آخر ج ۴ ص ۱۶۵ رقم ۴۸۵۵
 حضرت ابن مسعود ؓ نے فرمایا:

ان علي بن أبي طالب عنده علم الظاهر والباطن.

”بیشک علی بن ابی طالب ؓ کے پاس علم ظاہر بھی ہے اور باطن بھی۔“

(حلیۃ الأولیاء ج ۱ ص ۱۰۵، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص ۴۰۰، مختصر تاریخ
 دمشق لابن منظور ج ۱۸ ص ۲۳، الجواهر الحسان للثعالبی ج ۱ ص ۳۵، أسنی المطالب فی
 مناقب علی بن ابی طالب ؓ ص ۷۳، الإیقان ج ۲ ص ۴۶۶، کفایۃ الطالب ص ۱۵۸، تہذیب
 أسنی المطالب ص ۸۲، البرہان الجلی ص ۷۱، ۷۲، أنوار العرفان، للفیضی ص ۲۳۷)
 سیدنا ابن عباس ؓ نے فرمایا:

”جب ہمیں کسی چیز کا ثبوت حضرت علی ؓ سے مل جائے تو پھر ہم کسی اور کی طرف رجوع نہیں
 کرتے۔“

(الإستیعاب ج ۳ ص ۲۰۷، أسد الغابۃ ج ۴ ص ۱۱۰، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص
 ۴۰۷، مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۱۸ ص ۲۶، الإصابة ج ۴ ص ۴۶۷، قضاء علی بن
 ابی طالب ؓ لعبد المنعم ص ۲۸)

ام المؤمنین طیبہ طاہرہ سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

علي أعلم الناس بالسنة.

”حضرت علی ؓ تمام لوگوں سے بڑھ کر سنت کے عالم ہیں۔“

(تاریخ مدینۃ دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص ۴۰۸، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۸ ص ۲۶،
 الإستیعاب ج ۳ ص ۲۰۶، الریاض النضرۃ ج ۴ ص ۱۳۷)

سب سے اہم حقیقت یہ ہے کہ اولین و آخرین کا تمام علم قرآن کریم میں ہے اور مولیٰ علیؑ سے بڑھ کر کوئی امتی قرآن کا عالم نہیں تھا۔ چنانچہ حضرت ابوالطفیلؓ بیان کرتے ہیں:

”سیدنا علیؑ نے ارشاد فرمایا: لوگو تم مجھ سے سوال کرو! بخدا تم قیامت تک جس چیز کے متعلق بھی سوال کرو گے میں تمہیں بتاؤں گا، اور تم مجھ سے قرآن مجید کی بابت سوال کرو، بخدا قرآن مجید کی کوئی ایسی آیت نہیں مگر میں جانتا ہوں کہ وہ رات میں اتری یا دن میں، میدانوں میں نازل ہوئی یا پہاڑوں میں؟“

(کتاب الفقیہ والمتفقہ ج ۲ ص ۳۵۱، ۳۵۲، جامع بیان العلم ج ۱ ص ۴۶۴، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص ۳۹۷، ۳۹۸، مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۱۸ ص ۲۲، ۲۳، الإقتان ج ۲ ص ۴۶۶، جمع الجوامع ج ۱۳ ص ۶۸ و ص ۲۲۷ مفصلاً و ص ۲۳۰) نیز آپ ارشاد فرمایا کرتے تھے:

”لوگو تم مجھ سے قرآن کی جس آیت یا حدیث رسول ﷺ کے بارے میں دریافت کرو گے تو میں تمہیں بتاؤں گا۔“

(تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۲۴۸، أسمى المطالب في سيرة علي بن أبي طالبؑ ص ۵۵) آپ کے علاوہ دوسرے کسی شخص نے ایسا دعویٰ نہیں کیا۔ چنانچہ حضرت سعید بن المسیبؓ فرماتے ہیں:

”حضور اکرم ﷺ کے صحابہ کرامؓ میں سے کسی شخص نے یہ دعویٰ نہیں کیا ”سَلُونِي“ (مجھ سے سوال کرو) ماسوا علی بن ابی طالب علیہ السلام کے۔“

(کتاب الفقیہ والمتفقہ ج ۲ ص ۳۵۲، أسد الغابة ج ۴ ص ۱۰۹، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص ۳۹۹، سبل الهدی والرشاد ج ۱۱ ص ۲۸۹، جمع الجوامع ج ۱۳ ص ۳۱۹)

خلاصہ یہ ہے کہ مولیٰ علیؑ ”أَعْلَمُ النَّاسِ“ (سب سے بڑے عالم) تو پہلے سے ہی تھے پھر چشمان نبوی ﷺ میں جمع شدہ پانی کو چوسنے اور پینے سے انہیں مزید برکت حاصل ہوئی ہو تو کیا بعید ہے؟

لہذا اصطلاح محدثین کے طور پر بعض علماء کے ”لیس بصحیح“ کہنے سے کچھ فرق نہیں پڑتا، قسام ازل نے جس کو ”أَعْلَمُ النَّاسِ“ بنانا تھا بنا دیا۔ اس سلسلے میں تفصیل درکار ہو تو راقم اشیم کی تصنیف ”شرح خصائص علیؑ“ اور ”شرح: أسنى المطالب في مناقب سيدنا علي بن أبي طالب للجزري“ کا مطالعہ فرمائیں۔

جسمِ نبوی ﷺ کی ہر چیز کی طہارت کا راز

سوال پیدا ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے جسم اقدس سے خارج ہونے والی ہر چیز پاک کیوں؟ اس سوال کا جواب علماء کرام کی تصریحات سے یہ حاصل ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا وجود مسعود جس مادہ سے تھا وہ مادہ ہی طاہر تھا۔ چنانچہ عارف باللہ امام صادق علیہ السلام اس درود شریف ”اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الطَّاهِرِ الْمُطَهَّرِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلِّمْ“ کے لفظ ”طاہر“ کی تشریح میں لکھتے ہیں:

معنى الطاهر المنزه عن الأدناس الحسية والمعنوية، وقد نص العلماء على طهارة النطفة التي تكون منها المصطفى ﷺ وأخرجوها عن الخلاف الذي في طهارة المني، كما أن جسده الشريف طاهر بعد الموت بالإجماع كأجساد الأنبياء، فهم مستثنون من الخلاف في طهارة الآدمي بعد الموت، ونصوا على طهارة جميع فضلاتهم الخارجة منهم في الحياة وبعد الممات.

”طاہر کا معنی ہے تمام حسی اور معنوی نجاستوں اور آلودگیوں سے منزہ۔ علماء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ جس مادہ سے مصطفیٰ ﷺ کا بدن اطہر ہے، وہ طاہر ہے، اور انہوں نے منی کے پاک یا پلید ہونے کے اختلاف سے اُس نطفہ مبارکہ کو مستثنیٰ رکھا ہے، جیسا کہ سرور عالم ﷺ کا جسد شریف بعد از وصال بہ اجماع امت پاک ہے، اور دوسرے انبیاء کرام علیہم السلام کا بھی۔ سو انبیاء کرام علیہم السلام آدمی کے مرنے کے بعد اس کی طہارت یا عدم طہارت کی اختلافی بحث سے مستثنیٰ ہیں، اور علماء کرام نے انبیاء کرام علیہم السلام سے خارج ہونے والے فضلات شریفہ کی طہارت کی تصریح فرمائی ہے، خواہ وہ ان کی حیات میں

خارج ہوں خواہ بعد از وصال۔“

(جواہر البحار ج ۳ ص ۵۴)

امام قاسی اور شیخ سلیمان الجمل نے بھی کچھ اضافہ کے ساتھ اسی طرح لکھا ہے۔

(مطالع المسرات ص ۹۱ و طبع آخر ص ۹۲، جواہر البحار ج ۲ ص ۴۶۹)

نبوی مادۂ تولید کی طہارت

جس جسم مقدس کا پسینہ کائنات کی تمام خوشبوؤں سے افضل ہو، جس جسم مقدس سے خارج شدہ بول (پیشاب) پاک اور بابرکت ہو، جس جسم مقدس سے برآمد ہونے والا براز (پاخانہ) پاک اور مبارک ہو، جس جسم مقدس کا خون طاہر اور باعثِ شفا ہو، اُس جسم مقدس کے مادۂ تولید کی طہارت مستقل عنوان سے علیحدہ بیان کی جائے، عقل مند مسلمان کے لیے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

بھلا صحیح حدیث کی رو سے جس جسم مقدس کا خون، ہڈی، گوشت، جلد، بال وغیرہ سب نور ہوں بلکہ ”وَاجْعَلْنِي نُورًا“ کے مطابق جو ذات سراپا نور ہو، اس کے مادۂ تولید کی شان کو الگ سے بیان کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

کون عقل مند اس حقیقت سے بے خبر ہوگا کہ مادۂ تولید خون سے بنتا ہے اور جس جسم کا خون طاہر ہو تو اُس خون سے بننے والا نطفہ بھی طاہر ہوگا، لیکن چونکہ مجھ ایسے سادہ لوگوں کی عقل ایسی باریک بینی سے قاصر ہوتی ہے اس لیے وضاحت مناسب سمجھی جاتی ہے۔

نبوی مادۂ تولید اور ذریتِ طاہرہ

علماء کرام کی تصریحات بالا سے معلوم ہوا کہ جسدِ نبوی سے خارج شدہ ہر چیز طاہر ہے۔ اگر علماء کرام سے ”فکل شیء منہ ﷺ طاہر“ کی تصریح نہ بھی ہوتی تب بھی قرآن و سنت کے دلائل سے یہ بات بہ آسانی سمجھ آتی ہے کہ خونِ نبوی سے بننے والا مادۂ تولید طاہر ہی نہیں بلکہ طیب ہے اور اُس مادۂ تولید سے منصفہ شہود پر جلوہ گر ہونے والی نسل عام نسل نہیں بلکہ ”ذریتِ طاہرہ“ ہے۔ امام محمد مہدی القاسی رحمۃ

اللہ علیہ نبی کریم ﷺ کے اسم مبارک ”مطہر“ کی تشریح میں لکھتے ہیں:

”مطہر: یہ معتمد نسخوں میں ’’ہ‘‘ کی فتح سے اسم مفعول ہے، اور یہ آپ کے اسم طاہر کے معنی میں ہے، مگر اس صورت میں آپ کی طہارت کسی مد نظر ہوگی، اور ”مَطْهَرٌ“ معنی مفعول میں وہ ذات مد نظر ہوگی جو اس طہارت کی فاعل ہے، اور جس نے مد نظر عنایت آپ کی طہارت کو پسند کیا ہے، اور عقلوں کو اس میں شک نہیں ہے کہ اس طہارت کا فاعل اللہ ﷻ ہے، جس نے اس کا ذکر اس آیت میں کیا ہے ”وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً“ (اور وہ تمہیں خوب پاک فرمائے گا)۔

(مطالع المسرات ص ۹۰ و طبع آخر ص ۹۳)

نسلِ نبوی کی طہارت میں اہتمامِ خداوندی

یہ بات محتاجِ بیان نہیں ہے کہ ”وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً“ میں اہل بیت شامل ہیں۔ نبی کریم ﷺ نے خصوصاً اپنی رداء (چادر) مبارک ڈال کر بارگاہِ الہی میں عرض کی:

اللّٰهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَحَامَتِي أَذْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً.
 ”اے اللہ! یہ میرے اہل بیت اور میرے خاص ہیں، ان سے پلیدی کو دور رکھ اور انہیں خوب پاک فرما۔“

(سنن الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۱، مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول ج ۱ ص ۱۹، و طبع آخر ص ۲۵، ذخائر العقبیٰ ص ۳۲، الفصول المهمة لابن الصباغ المالکی ص ۲۴، جواہر العقیدین ص ۱۹۴، نزل الأبرار بمصاح من مناقب أهل البيت الأطهار للبدخشانی ص ۱۵۳)
 طہارت وغیرہ کی یہ دعا تو بعد کی بات ہے، ذریتِ طاہرہ کے لیے جو اہتمام اس سے قبل کیا گیا ذرا اُس میں بھی غور فرمائیے! نبی کریم ﷺ کی چار بیٹیاں تھیں مگر نسلِ نبوی فقط سیدہ کائنات فاطمہ الزہراء علیہا السلام سے ہی چلی۔ پہلی تین بیٹیوں سے چونکہ نسلِ نبوی کا چلنا مقدر نہیں تھا بایں وجہ اُن کے لیے وہ اہتمام نہیں کیا گیا جو سیدہ کائنات علیہا السلام کے لیے کیا گیا، مثلاً:

۱۔ سیدہ کائنات علیہا السلام کے لیے مکمل ہاشمی رشتہ تلاش کیا گیا، کیونکہ مولیٰ علی (علیہ السلام) ماں باپ دونوں کے لحاظ سے ہاشمی ہیں

۲۔ پوری امت کے ذکور میں سے اولین مسلم، پوری امت سے بڑھ کر بردبار اور پوری امت سے زیادہ پڑھے لکھے شخص کا انتخاب کیا گیا۔ چنانچہ نکاح کے موقع پر سیدہ کائنات علیہا السلام کچھ کبیدہ خاطر ہوئیں تو نبی کریم ﷺ نے بایں الفاظ انہیں مطمئن فرمایا:

أما ترضین انی زوجتک أقدم أمتی سلماً وأکثرهم علماً وأعظمهم حلماً؟
”کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ میں نے تمہارا نکاح ایسے شخص سے کیا ہے جو میری امت میں اسلام کے لحاظ سے سب پر مقدم، علم کے لحاظ سے سب سے زیادہ اور بردباری کے لحاظ سے سب سے اعظم ہے۔؟“

(مسند أحمد ج ۵ ص ۲۶ و ج ۶ ص ۷۹۴ رقم ۲۰۵۷۳، المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۲۲۹، مصنف ابن أبي شيبة ج ۶ ص ۳۷۶ رقم ۳۲۱۲۲، الأحاد والمثاني لابن أبي عاصم ج ۱ ص ۱۴۲ رقم ۱۶۹، المعجم الكبير للطبراني ج ۱ ص ۵۱ رقم ۱۵۶ و طبع جديد ج ۱ ص ۵۷ رقم ۱۵۴، عن أبي إسحاق، سير أعلام النبلاء للذهبي ج ۲ ص ۶۲، تاريخ مدينة دمشق لابن عساکر ج ۴ ص ۱۲۶، مختصر تاريخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۳۷، ۳۴۱، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ۵۱، ۶۳، موسوعة العشرة المبشرون بالجنة ج ۱ ص ۷۸)

حافظ ہاشمی فرماتے ہیں:

”اس حدیث کو امام احمد اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں ایک شخص خالد بن طہمان ہے، امام ابو حاتم اور دوسرے علماء نے اس کی توثیق فرمائی ہے اور باقی تمام راوی ثقہ ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۰۱ و طبع آخر ج ۹ ص ۱۲۳ رقم ۱۴۴۵۹۵)

۳۔ سب سے اہم بات یہ ہے کہ سیدہ کائنات سلام اللہ علیہا نے جس خوش نصیب کے عقد میں آنا تھا اللہ تعالیٰ نے اُسے اس کے بچپن سے ہی آغوش نبوی ﷺ میں دیدیا اور گھٹی سے لے کر آخر تک اس کی

مکمل پرورش کا شانہ نبوت میں ہوئی، تاکہ نبی کریم ﷺ کے مقدس خون سے چلنے والی نسل کے ساتھی کا تعلق جہاں تک ہو سکتا ہے کا شانہ نبوی اور اہل بیت نبوت سے ہو۔ چنانچہ یہ تعلق اس قدر گہرا ہوا کہ خلیفہ رسول امیر المؤمنین سیدنا ابوبکر صدیق ؓ نے مولیٰ علی ؓ کو عترتِ رسول قرار دیا۔ حضرت معقل بن یسار ؓ بیان کرتے ہیں:

سمعتُ أبا بكر الصديق يقول لعلي بن أبي طالب: عترت رسول الله ﷺ.

”میں نے حضرت ابوبکر صدیق ؓ سے سنا انہوں نے حضرت علی بن ابوطالب ؓ کو رسول اللہ ﷺ کی اولاد فرمایا۔“

(مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۱۸ ص ۲۸)

حضرت سیدنا ابوبکر صدیق ؓ نے حق فرمایا، چنانچہ حضور اکرم ﷺ نے اس تعلق کو یوں بیان فرمایا:

إن عليّ مني وأنا منه.

”بیشک علی مجھ سے ہے اور میں اُس سے ہوں۔“

(السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۳۰۹ رقم ۸۰۹۰ و ص ۴۳۲ رقم ۸۳۹۹ و طبع آخر ج ۵ ص ۴۵ رقم ۸۱۴۶ و ص ۱۲۶ رقم ۸۴۵۳، مسند أحمد ج ۴ ص ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۴۹ رقم ۱۰۳۵ و ص ۶۸ رقم ۱۰۶۰ و ص ۸۰۵ رقم ۱۱۰۴، جامع الترمذي ص ۸۴۵ رقم ۳۷۱۲، صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۴۱ رقم ۶۸۹۰ و طبع آخر ج ۱۵ ص ۳۷۴ رقم ۶۹۲۹، مصنف ابن أبي شيبة ج ۶ ص ۳۷۵ رقم ۳۲۱۱۲، مسند ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۳۴۲ رقم ۳۴۴، مسند البزار ج ۹ ص ۴۰ رقم ۳۵۵۸، مسند أبي يعلى ج ۱ ص ۱۸۴ رقم ۳۵۰، مسند الصحابة للرويان ص ۶۲ رقم ۱۱۹، مسند أبي داود الطيالسي ص ۱۱۱ رقم ۸۲۹ و طبع آخر ج ۱ ص ۴۴۴ رقم ۸۶۸، مسند الشاميين ج ۱ ص ۵۵۰ رقم ۶۸۴ و ص ۵۵۳ رقم ۶۸۹، ۶۹۰، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۱۰ رقم ۴۶۳۶، الأحاد والمثاني لابن أبي

عاصم ج ۴ ص ۳۲۱، المعجم الكبير ج ۱۸ ص ۱۲۸، حلیۃ الأولیاء ج ۶ ص ۳۲۱، تاریخ دمشق لابن منظور ج ۱۷ ص ۳۴۸ تا ۳۵۰، سیر أعلام النبلاء [سیرة] ص ۶۲۲، مشکوة رقم ۶۰۹، أسد الغابة ج ۴ ص ۱۱۶، ۱۱۷، الرياض النضرة ج ۴ ص ۱۱۱، الإصابة ج ۴ ص ۴۶۸، تناقضات الألبانی، للسقاف ص (۷۵)

ایک مرتبہ تو سید العالمین محمد رسول اللہ ﷺ نے مولیٰ علیؑ کے حق میں فرمایا کہ وہ ”کنفسی“ (میری جان کی مانند ہیں)۔ ملاحظہ ہو:

(خصائص علی بتحقیق البلوشی ص ۸۹ رقم ۷۲، وبتحقیق کاظم ص ۱۰۴ رقم ۷۱، السنن الكبرى للنسائی ج ۷ ص ۴۳۴ رقم ۸۴۰۳ و طبع آخر ج ۵ ص ۱۲۷ رقم ۸۴۵۷، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۰۶ رقم ۹۶۶ و ص ۷۳۳ رقم ۱۰۰۸، مصنف عبدالرزاق ج ۱۰ ص ۲۲۰ رقم ۲۰۵۵۷، مصنف ابن أبي شيبة ج ۶ ص ۳۷۱ رقم ۳۲۰۷۷ و رقم ۳۲۰۸۴، مسند البزار ج ۳ ص ۲۵۹ رقم ۱۰۵۰، مسند أبي يعلى ج ۱ ص ۳۵۴ رقم ۸۵۶، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۳۴ رقم ۱۴۷۶۶ و ص ۱۶۳ رقم ۱۴۹۶۰، كشف الاستار ج ۳ ص ۲۲۳، ۲۲۴ رقم ۲۶۱۸، الرياض النضرة ج ۴ ص ۱۰۳، ازالة الخفاء ج ۴ ص ۴۲۵، موسوعة العشرة المبشرون بالجنة ج ۱۱ ص ۴۰)

کبھی اسی حقیقت کو یوں ادا فرمایا:

هَذَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ لَحْمُهُ لَحْمِي وَدَمُهُ دَمِي.

”یہ علی بن ابی طالب ہے، (ﷺ) اس کا گوشت میرا گوشت ہے اور اس کا خون میرا خون ہے۔“

(المعجم الكبير رقم ۱۲۳۴۱ و طبع جدید ج ۶ ص ۲۴ رقم ۱۲۱۷۲، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۱۱ و طبع آخر ج ۹ ص ۱۴۲ رقم ۱۴۶۵۴، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص ۱۶۹، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۰۷، ۳۴۶)

لہذا نبی کریم ﷺ اور مولیٰ علیؑ کے تعلق کے بارے میں اس کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ

وہ یک جان دو قالب ہیں، قطبِ گوثرہ رحمۃ اللہ علیہ نے حق فرمایا ہے، ع

لَحْمُكَ لَحْمِي جِسْمُكَ جِسْمِي فرق نہیں مابین پیا

ایسا اتصال و اتحاد کسی دوسری شخصیت کو نصیب نہیں ہوا، یہی وجہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

يا علي لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيروي وغيرك.

”یا علی! میرے اور تیرے سوا کسی کے لیے حلال نہیں کہ وہ اس مسجد میں جنبی حالت میں رہے۔“

(سنن الترمذی ص ۸۴۸ رقم ۳۷۲۷، مسند أبي يعلى الموصلي ج ۲ ص ۱۳ مؤسسة علوم

القرآن بیروت، جامع الأصول لابن أثير ج ۸ ص ۶۵۷، جمع الفوائد ج ۲ ص ۵۱۸، كنز

العمال ج ۱۱ ص ۵۹۹، تلخیص الحبير ج ۲ ص ۱۳۶، جامع الأصول للشيخ ناصف ج ۳ ص

۳۳۶، جواهر البحار ج ۱ ص ۲۰۲، ۳۳۹، لامع الدراري ج ۱ ص ۱۱۱، ۱۸۳، تقرير بخاري

شريف ص ۲۱۳، ۳۹۱)

فی الجملہ یہ کہ بچپن سے پرورش و تربیت شروع فرمائی اور جب تعلق کی نوعیت یہاں آپہنچی تو پھر انہیں اپنی وہ بیٹی عطا فرمائی جس سے ذریتِ نبوی کا سلسلہ چلانا قدرت کو منظور تھا۔ یہ سارا اہتمام ایک خاص مقصد کے پیش نظر تھا ورنہ مکمل ہاشمی تو سیدنا عقیل بن ابی طالب اور سیدنا جعفر بن ابی طالب ﷺ بھی تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کا مولیٰ علیؑ کو لینا اور اپنانا حضرت ابوطالب ﷺ کی غربت کے مداوے کے لیے نہیں تھا بلکہ اسی خاص حکمت کے پیش نظر تھا۔

تنبیہ:

خیال رہے کہ کسی بھی اہم عمل کے کئی پہلو ہوتے ہیں، جو پہلو ظاہر ہو اور زبانِ زد عام ہو اس پر کوئی قدغن نہیں لگائی جاتی مگر اصل حکمت اور حقیقت کچھ اور ہوتی ہے۔

۴۔ یہ نکاح رب تعالیٰ کے خاص فیصلہ اور حکم کے تحت ہوا۔ اس سے قبل سیدہ کائنات کے نکاح کا پیغام حضراتِ شیخین ﷺ بھی لے کر آئے تھے، مگر حضور ﷺ نے عذر فرمایا تھا۔ متعدد کتبِ حدیث و سیرت میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جہاں شیخین رضی اللہ عنہما کو سیدہ کے متعلق یہ فرمایا کہ ”انہما

صغیرہ“ (وہ چھوٹی ہے) وہاں بعض روایات کے مطابق یہ ارشاد بھی مذکور ہے کہ ”یا ابوبکر انتظر بها القضاء“ (اے ابوبکر! میں اس معاملہ میں قدرت کے فیصلہ کا منتظر ہوں) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بھی یہی فرمایا تھا۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۲، مناقب علي والحسين ص ۱۷۳، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۶ رقم ۱۵۲۱۱، موسوعة العشرة المبشرون بالجنة ج ۱۱ ص ۶۳)
 بالآخر اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ سیدہ کا نکاح علی المرتضیٰ ﷺ سے کر دیا جائے۔ چنانچہ حضرت ابن مسعود اور حضرت انس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 ”إن الله أمرني أن أزوج فاطمة من علي.“

”اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی کے ساتھ کروں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۴ رقم ۱۵۲۰۸، الرياض النضرة ج ۳ ص ۱۲۵، ۱۴۶، الفصول المهمة ص ۱۴۲، مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضی اللہ عنہ للمغازلي ص ۴۱۳، المناقب للخوازمي ص ۳۳۷، كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب ص ۱۶۳، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۱، إتحاف السائل بمالفاطمة من المناقب والفضائل للمناوي ص ۲۴، در السحابة في مناقب القزابة والصحابه للشوكاني ص ۲۰۴، رشفة الصادي للحضرمي ص ۱۰، موسوعة العشرة المبشرون بالجنة ج ۱۱ ص ۶۴)

۵۔ رخصتی کے وقت جو جامع دعا کی گئی اور زوجین علیہما السلام پر جو پانی چھڑکا گیا ایسے اہتمام کی پہلے کوئی نظیر نہیں ملتی۔

عترتِ طاہرہ کی مخصوص شان

خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح پسینہ نبوی، لعاب نبوی، بلغم نبوی، خون نبوی، براز نبوی اور بول نبوی طیب و طاہر اور باعثِ برکت و شفا ہیں اسی طرح اسی جسم نبوی کا مادہ تولید بھی طیب و طاہر ہے اور اس سے پیدا ہونے والی اولاد بھی عام نسل نہیں بلکہ ذریتِ طیبہ اور طاہرہ ہے۔ ملا علی القاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

لَا تَفْضِلْ بَعْدَ الصَّحَابَةِ أَحَدًا إِلَّا بِالْعِلْمِ وَالتَّقْوَىٰ وَالْأَصْحَاحُ أَنَّ فَضْلَ أَبْنَائِهِمْ عَلَى تَرْتِيبِ فَضْلِ آبَائِهِمْ إِلَّا أَوْلَادَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهَا، فَإِنَّهُمْ يَفْضَلُونَ عَلَى أَوْلَادِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُو عَثْمَانُ ؓ لِقُرْبِهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ؐ فَهُمْ الْعَتَرَةُ الطَّاهِرَةُ وَالذَّرِيَّةُ الطَّيِّبَةُ الَّذِينَ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيرًا، كَذَا فِي الْكَفَايَةِ.

”صحابہ کرام ؓ کے بعد ہم کسی شخص کو علم اور تقویٰ کے بغیر فضیلت نہیں دیتے، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ صحابہ کرام ؓ کی اولاد کی فضیلت اُن کے آباؤ اجداد کی فضیلت کی ترتیب کے مطابق ہے، ماسوا اولادِ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے۔ بلاشبہ وہ اولادِ ابو بکر، عمر اور عثمان ؓ پر قریب مصطفیٰ ﷺ کے باعث فضیلت رکھتے ہیں۔ پس وہ ایسی عترتِ طاہرہ اور ذریتِ طیبہ ہیں جن سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے رِجْس (ہر طرح کی پلیدی) کو دور کر دیا اور انہیں خوب پاک فرمادیا، جیسا کہ ”کفایہ“ میں مذکور ہے۔“

(شرح: الفقہ الأكبر لعلی القاری ص ۱۸۲)

ذُرِیتِ طاہرہ کی برکت اور خوشبودار

سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب جسدِ نبوی سے خارج ہونے والے تمام فضلات بابرکت اور خوشبودار ہیں تو کیا ذریتِ نبوی بھی بابرکت اور خوشبودار ہے؟

جواب: بالکل ذریتِ نبوی بھی بابرکت اور خوشبودار ہے۔ جب میثرب حضور ﷺ کے قدمِ میمنت لزوم کی وجہ سے طابہ، طیبہ اور خوشبودار ہو گیا تو جو ذریت خود ہے ہی جسدِ نبوی ﷺ کا حصہ وہ کیونکر باعثِ برکت اور خوشبودار نہ ہوگی؟ اس ذریت کے باعثِ برکت ہونے کا اندازہ اس حدیث سے کیجئے۔ ارشادِ نبوی ہے:

إِنِّي تَارَكُ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ، أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ، كِتَابُ اللَّهِ ﷻ، وَعَتْرَتِي، أَهْلُ

بَيْتِي، الْحَدِيثُ

”بے شک میں تم میں دو عظیم الشان چیزیں چھوڑ رہا ہوں، ان میں سے ہر ایک دوسری سے بڑی ہے، اللہ ﷻ کی کتاب اور میری اولاد، میرے اہل بیت۔“

(خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ بتحقيق محمد الكاظم ص ۱۱۲ رقم ۷۸، وطبع آخر بتحقيق أحمد ميرين البلوشي ص ۹۶ رقم ۷۹، وطبع آخر بتحقيق أبو إسحاق الحويني ص ۸۴ رقم ۷۶، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۳۱۰ رقم ۸۰۹۲ وص ۴۳۶ رقم ۸۱۰، وطبع آخر ج ۵ ص ۴۵ رقم ۸۱۴۸ وص ۱۳۰ رقم ۸۴۶۴، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۰۸، ۱۰۹ رقم ۴۶۳۳، ۴۶۳۴، ۴۶۳۵، جزء فيه عوالي أبي الشيخ ص ۱۶۰ رقم ۱۹، إستجلاب إرتقاء الغرف للسخاوي ج ۱ ص ۳۴۲)

اگر حدیث شریف کے ان الفاظ ”أحدهما أكبر من الآخر“ میں غور کیا جائے تو قرآن کریم اور ذریتِ کریمہ کی عظمت برابر نظر آتی ہے، لہذا صحیح مسلم و مومن کے لیے جس قدر قرآن کریم باعثِ برکت ہے اسی قدر ذریتِ کریمہ بھی باعثِ برکت ہے، اور چونکہ قیامِ قیامت تک وجود کائنات کا انحصار انہی دو چیزوں پر ہے اس لیے یہ دونوں چیزیں قیامت تک قائم رہیں گی، جیسا کہ آگے الفاظ ہیں: ”إنهم المین یترقا حتی یردا علی الحوض“ (یہ دونوں ہرگز جدا نہیں ہوں گی یہاں تک کہ حوضِ کوثر پر میرے پاس پہنچیں گی)۔

باقی رہا ذریتِ طاہرہ کے خوشبودار ہونے کا مسئلہ تو بلاشبہ یہ ذریتِ طیبہ بابرکت ہونے کے ساتھ ساتھ خوشبودار بھی ہے۔ آخر رسول اللہ ﷺ نے کیوں فرمایا کہ حسین کریمین میرے پھول ہیں، کیا مبالغہ فرمایا؟ نہیں بلکہ حقیقہ فرمایا، یہی وجہ ہے کہ آپ انہیں سونگتے بھی تھے۔ مکمل تفصیل کے لیے راقمِ اشیم کی کتاب ”شرح خصائص علی ﷺ“ ملاحظہ فرمائیں: صفحہ ۶۹۳ وما بعدھا۔

اور سیدہ کائنات علیہا السلام کو زہراء (کلی) فرمایا، اور کلی اُسے کہتے ہیں جو پوری طرح کھل کر نظارہ عام نہ بنی ہو۔ بہر حال ذریتِ طیبہ سے اب تک دل آویز خوشبو آتی ہے، بشرطیکہ انسان روحانی اور قلبی طور پر مرکوم (زکام زدہ) نہ ہو۔ امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے حق فرمایا تھا۔

کیا بات رضا اُس چمنستانِ کرم کی
زہراء ہے کلی جس میں، حسین اور حسن پھول

ذریتِ طیبہ کی تعظیم سے روگردانی کیوں؟

افسوس کہ بعض لوگ قرآن کریم کی تکریم تو کرتے ہیں مگر ذریتِ طاہرہ کی تکریم سے روگرداں ہیں۔ میں پوچھتا ہوں کہ کیا یہ ذریتِ طیبہ اُسی جسمِ نبوی ﷺ کا حصہ نہیں ہے جس جسم کے پسینے، لعاب، بلغم، خون، اور بول و براز کو تبرک قرار دیا گیا ہے؟ تو پھر کیا وجہ ہے کہ بعض لوگ اس ذریتِ طیبہ کو دوسرے لوگوں کے برابر سمجھتے ہیں؟ اگر عام کاغذ پر لکھے ہونے کے باوجود عظمت میں قرآن کریم دوسری کتابوں کے برابر نہیں ہے، اور پتھر ہونے کے باوجود حجرِ اسود دوسرے پتھروں کے برابر نہیں ہے تو اسی طرح عام پیکر میں ہونے کے باوجود ذریتِ طیبہ عام انسانوں کے برابر نہیں ہے، بلکہ یہ اُسی جسمِ نبوی ﷺ کا حصہ ہے جس جسم اقدس سے خارج شدہ فضلات نہ صرف یہ کہ دوسرے لوگوں کے فضلات کی طرح نہیں بلکہ تبرک ہیں تو یقیناً ذریتِ طیبہ جسمِ نبوی کا حصہ ہونے کے باعث امت کے حق میں سراپا برکت اور واجبِ التعظیم ہے۔ مزید تفصیل کے لیے راقمِ اشیم کی کتاب ”شرح خصائص علیؑ“ ملاحظہ فرمائیں۔

جعلی سیدوں پر لطیفہ

تعجب ہے کہ کچھ لوگ قولاً یا عملاً ذریتِ طیبہ (ساداتِ کرام کثرہم اللہ تعالیٰ) کی عظمت سے روگردانی کرتے ہیں مگر جب وہ خود کو مقبولِ خلق بنانا چاہتے ہیں یا معاشی آسودگی حاصل کرنا چاہتے ہیں تو ذریتِ طیبہ سے ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور سید کہلوانا شروع کر دیتے ہیں۔ ایسے ہی بنا سیتی سید سے ایک مرتبہ خاص مجلس میں نام پوچھا گیا تو حواس باختہ ہو کر بولا: ”سید ظفر محمود شاہ ولد دین محمد جٹ“۔

یاد رکھئے! یہ انتہائی خطرناک بات ہے، اسے آسان مت سمجھئے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا

ارشاد ہے:

من ادعی الی غیر اُبیہ و هو یعلم فالجنة علیہ حرام.

”جس شخص نے جان بوجھ کر خود کو اپنے باپ کے غیر کی طرف منسوب کیا اس پر جنت حرام ہے۔“

(الجامع الصغیر للسیوطی ج ۱۱ ص ۵۶۱۴)

محمد (ﷺ) اور عیب؟

اب تک حضور ﷺ کے اسم طاہر اور طیب وغیرہا کے حوالہ سے جو آپ کا طیب و طاہر ہونا ثابت ہوا، اور اس پر کئی پہلوؤں سے گفتگو ہوئی، درحقیقت یہ تمام اسماء معنویت کے لحاظ سے نبی کریم ﷺ کے اسم ذات ”محمد ﷺ“ کی طرف لوٹتے ہیں، یعنی یہ اسم مبارک جن تمام صفات کو مضمّن (اپنے اندر لیے ہوئے) ہے دوسرے تمام اسماء سے انہیں صفات کا معنوی ظہور ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کا یہ نام رکھ کر اپنے حبیب کو ہر لحاظ سے کامل بنایا ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالکریم یمنی شافعی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”آنحضرت ﷺ کمال درجہ معتدل الخلق تھے۔ کوئی شخص آپ سے زیادہ حسین تھا نہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے کمال کی تکمیل کے لیے ظاہر فرمایا ہے، نقص کے لیے نہیں۔ اسی لیے تو آپ نے فرمایا: ”بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ“ (میں مکارم اخلاق کی تکمیل کے لیے بھیجا گیا ہوں) آپ کی بعثت سے قبل وجود کائنات ناقص تھا۔ آپ کی تشریف آوری سے موجودات ضروریہ اور محمودات شرعیہ کی تکمیل ہو گئی۔ موجودات ضروریہ کی تکمیل کی دلیل آپ کا یہ فرمان ہے ”بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ“ اور محمودات شرعیہ کی تکمیل کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْخ“۔ پس کمال ظاہری ہو یا باطنی سب آپ ﷺ سے ہے۔ آپ کی ذات کے بغیر کوئی کمال، کمال نہیں ہو سکتا۔ (آگے لکھتے ہیں)

ولما كان ﷺ كمال الوجود، كان محل شيء فيه غاية من الكمال

فلانقص فيه بوجه من الوجوه لأنه كمال محض، حتى فضلاته ﷺ

كانت طاهرة، والدليل على ذلك أن المرأة شربت بوله لم ينهها هو

ولا أحد من أصحابه فلو لم تكن طاهرة لكان ذلك الفعل محل النهي .

”اس لیے کہ آپ ﷺ جو وکمال ہیں، آپ کی ذات میں ہر چیز غایت درجہ کمال کو پہنچی ہوئی ہے، پس آپ کی ذات میں کسی وجہ سے بھی کوئی نقص موجود نہیں ہے، کیونکہ آپ کمال محض ہیں، یہاں تک کہ آپ کے فضلات شریفہ بھی طاهر ہیں، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ ایک خاتون نے آپ کا بول مبارک نوش کیا تو آپ ﷺ یا آپ کے کسی صحابی نے اس کو منع نہ کیا۔ اگر آپ کا بول شریف طاهر نہ ہوتا تو یہ عمل ایسا ہے کہ اس سے صاف منع کیا جاتا۔“

(جواہر البحار ج ۱ ص ۲۵۵ و طبع جدید ج ۱ ص ۳۵۹)

معلوم ہوا کہ ہمارے پیارے آقا ﷺ قادر کی قدرت کے ایسے شاہکار کمال ہیں جہاں نقص کا گمان بھی نہیں کیا جاسکتا۔ سیدنا حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا حضور ﷺ کے روبرو ”خُلِقْتُ مُبْرَأً مِنْ كُلِّ غَيْبٍ“ (آپ ہر عیب سے مبرا پیدا کیے گئے) فرمانا درحقیقت لفظ ”محمد ﷺ“ کی معنویت کی طرف اشارہ ہے، اور اسی کو عصر حاضر کے حسان نے یوں ادا فرمایا ہے۔

وہ کمال حسن حضور ہے کہ گمانِ نقص جہاں نہیں
یہی پھول خار سے دور ہے، یہی شمع ہے کہ دھواں نہیں
نہیں جس کے رنگ کا دوسرا، نہ تو ہو کوئی نہ کبھی ہوا
کہو! اس کو گل کہے کیا کوئی؟ کہ گلوں کا ڈھیر کہاں نہیں

”اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ طِبِّ الْقُلُوبِ وَدَوِّ آيَهَا وَغَافِيَةِ الْأَبْدَانِ
وَشِفَائِهَا وَنُورِ الْأَبْصَارِ وَضِيَائِهَا وَغَلَى إِلَهٍ وَصَحْبِهِ وَسَلِّمْ“

جسمِ نبوی ﷺ کی طہارت اور خوشبو کا آغاز

طہارت اور خوشبوئے نبوی ﷺ کا جو تذکرہ اب تک آپ پڑھ چکے ہیں یا جو آئندہ صفحات میں

آئے گا، اکثر علماء کرام نے اس طہارت اور خوشبو کے آغاز اور سبب کا بھی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ نبی کریم

ﷺ کے جسمِ اقدس کی یہ طہارت اور خوشبو شقِ صدر کی وجہ سے تھی۔ چنانچہ امام ابوالقاسم سہیلی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۵۸۱ھ طہارتِ فضلاتِ نبوی پر تفصیلی گفتگو کے بعد لکھتے ہیں:

وذلك والله أعلم للمعنى الذي بيناه في حديث نزول الملكين عليه حين غسله جوفه بالثلج في الطست الذهب.

”اور یہ طہارت، اللہ بہتر جانتا ہے، اُس معنی کی وجہ سے ہے جو ہم فرشتوں کے نزول کے بارے میں بیان کر چکے ہیں کہ انہوں نے آپ کے شکمِ اقدس کو سونے کے تھال میں برف کے ساتھ دھویا تھا۔“

(الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام ج ۳ ص ۲۶۵)

یہ بات ایک آدھ نہیں بلکہ اکثر علماء کبار نے لکھی ہے، مثلاً امام ابن حجر عسقلانی، امام حنفی شافعی اور امام قسطلانی وغیرہم۔ نیز امام صالحی شامی رحمۃ اللہ علیہ خوشبوئے نبوی پر متعدد احادیث درج کرنے کے بعد تنبیہات کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں:

مبدأ هذه الرائحة الطيبة بجسده ﷺ من ليلة الإسراء. روى ابن مردويه عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله ﷺ منذ أسري به ريحه عروس وأطيب من ريح عروس.

”سید عالم ﷺ کے جسمِ اقدس سے اس پاکیزہ خوشبو کی ابتداء شبِ معراج سے ہوئی۔ امام ابن مردویہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: گویا جب سے رسول اللہ ﷺ نے معراج فرمائی تب سے آپ کی خوشبو دہنوں کی طرح بلکہ ان کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ ہو گئی۔“

(سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد ج ۲ ص ۸۸)

آباءِ مصطفیٰ ﷺ سے خوشبو

راقمِ اشیم اکابرین کی ان تصریحات کو تسلیم کرنے سے قاصر ہے اور امام صالحی شامی رحمۃ اللہ علیہ نے جو روایت درج کی ہے وہ بھی متعدد احادیثِ صحیحہ کے مقابلہ میں مردود ہے۔ میرا ایمان و عقیدہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے جسمِ اقدس کی یہ خوشبو اور طہارت کسی شقِ صدر کی وجہ سے نہیں بلکہ پہلے سے تھی۔ یہ خوشبو

آپ کی ولادتِ باسعادت کے وقت بھی تھی اور اس سے قبل آپ کے آباء و اجداد سے بھی آتی تھی۔ چنانچہ امام بیہقی کے استاذ گرامی امام ابو سعید الخروشانی ثپشا پوری رحمۃ اللہ علیہما حضرت عبدالمطلب ؑ کے حالات میں لکھتے ہیں:

تفوح منه ریح کریح المسک ونور محمد ﷺ یسطع فی دائرۃ غرۃ حبیبہ۔
 ”ان سے مشک کی طرح خوشبو آتی تھی اور نور محمدی ﷺ انکی پیشانی میں چمکتا تھا۔“

(شرف المصطفیٰ ﷺ ج ۱ ص ۳۳۶)

امام قسطلانی، امام زرقانی، امام ابن زینی و حلان کی، امام نبھانی، علامہ اشرف علی تھانوی اور صوفی محمد اقبال مدنی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(المواہب اللدنیۃ ج ۱ ص ۹۷، ۹۸، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۱۵۵، الأنوار المحمدیۃ للنبھانی ص ۱۸، نشر الطیب ص ۲۰، العطور المجموعۃ ص ۴۹)

ولادتِ باسعادت کے وقت خوشبو

سیدہ طیبہ طاہرہ ام الرسول سیدتنا آمنہ رضی اللہ عنہا ولادتِ مقدسہ کے عجائبات کے بیان میں فرماتی ہیں:

ثم نظرت إلیہ ﷺ فإذ اھو كالقمر لیلة البدر، وریحہ یسطع كالمسك الأذفر۔
 ”پھر میں نے یکا یک اُن کی طرف دیکھا تو وہ بدرِ منیر کی طرح لگ رہے تھے، اور اُن کی خوشبو مشکِ اذفر کی طرح مہک رہی تھی۔“

(المواہب اللدنیۃ ج ۱ ص ۱۲۶، تاریخ الخمیس فی أحوال أنفس نفیس ج ۱ ص ۲۰۴، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۲۱۵)

سیدہ حلیمہ رضی اللہ عنہا کا مشاہدہ

مرضعہ مصطفیٰ (حضور ﷺ کو دودھ پلانے والی مائی) سیدتنا حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا کو جو پہلا

مشاہدہ ہوا وہ اس کے بیان میں فرماتی ہیں کہ جب میں اندر آئی تو نبی کریم ﷺ صوف کے ایک کپڑے میں لپیٹے ہوئے تھے:

”یفوح من نسج ذلك الصوف الذي عليه ريح كريح المسك الأذفر.
”صوف کے اُس کپڑے سے جو آپ کے اوپر تھا مشکِ اذفر کی طرح خوشبو مہک رہی تھی۔“

(شرف المصطفیٰ لأبي سعد الخرخوشي النيسابوري ج ۱ ص ۳۷۵، المواهب اللدنية ج ۱ ص ۱۵۱، شرح الزرقاني على المواهب ج ۱ ص ۲۶۹، تاريخ الخميس في أحوال أنفيس نفيس ج ۱ ص ۲۲۳، السيرة النبوية لابن زيني دحلان مکی ج ۱ ص ۴۴)

اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ شقِ صدر سے پہلے طاہر، طیب اور معطر تھے۔ شقِ صدر سے کوئی اور فائدہ حاصل ہوا ہو تو وہ اپنی جگہ لیکن حضور ﷺ کی اصل طہارت و نفاست اور عمدہ خوشبو میں اسے کوئی دخل نہیں۔ فرض کیا کہ حضور ﷺ کی یہ خوشبو شقِ صدر کا نتیجہ ہے تو پھر یہ خوشبو حضرت عبدالمطلب ﷺ سے کیوں آتی تھی، کیا ان کا بھی شقِ صدر ہوا تھا؟

حضرت آدم علیہ السلام سے خوشبو

علامہ اشرف علی تھانوی کے خلیفہ اجل شاہ عبدالغنی پھول پوری لکھتے ہیں:

”حضرت آدم علیہ السلام اس قدر روئے کہ آپ کے گریہ وزاری کے آنسوؤں سے چھوٹے چھوٹے چشمے پیدا ہو گئے، پھر حق تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے جمع شدہ آنسوؤں کے چشموں سے خوشبودار پھول کے درخت پیدا فرمائے۔“

(معرفتِ الہیہ ص ۲۸۶، ناشر قرآن محل مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی)

امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال مجاهد: بکی آدم مائة عام لا يرفع رأسه إلى السماء، وأنبت الله من دموعه العود والرطب والزنجبيل والصندل وأنواع الطيب، وبكت حواء حتى أنبت الله من دموعها القرنفل والأفواي.

”امام مجاہد نے بیان کیا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے سو سال گریہ کیا، آسمان کی طرف سر مبارک بلند نہ کیا، اور اللہ تعالیٰ نے اُن کے آنسوؤں سے تازہ عود، زنجبیل، (ادرک) صندل اور خوشبو کی کئی اقسام پیدا فرمائیں، اور سیدہ حواء علیہا السلام نے گریہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے آنسوؤں سے قرغل (لونگ) اور طعام کو خوشکوار بنانے والی دوسری چیزیں پیدا فرمائیں۔“

(المواہب اللدنیۃ ج ۱ ص ۷۸، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۱۰۷)

آدم علیہ السلام میں یہ خوشبو کہاں سے آئی؟ شق صدر کی وجہ سے یا جنتی ماحول کی وجہ سے؟ اگر یہی دو وجہیں مانی جائیں تو پھر حضرت عبدالمطلب ﷺ کے جسم اقدس سے جو خوشبو آتی تھی اس کا سبب کیا تھا، کیونکہ وہ جنت میں رہے اور نہ ان کا شق صدر ہوا؟ حقیقت یہ ہے کہ حضرت عبدالمطلب ﷺ ہوں یا حضرت آدم علیہ السلام ہوں سب میں حضور ﷺ کی خوشبو تھی بلکہ کائنات و جنت کی خوشبو بھی آپ کی مبارک ذات سے ہے۔ کیونکہ آپ عالمین کی رحمت ہیں اور جنت عالمین سے باہر نہیں ہے۔



طہارتِ فضلاتِ نبویہ پر مذاہبِ اربعہ

علامہ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

مسئلة طهارت فضلات الانبياء توجد في كتب المذاهب الأربعة ولكن لانقل فيها عن الأئمة إلا ما في المواهب عن أبي حنيفة نقلاً عن العيني، ولكني ما وجدته في العيني.

”طہارتِ فضلاتِ انبیاءِ کرام علیہم السلام کا مسئلہ مذاہبِ اربعہ کی کتابوں میں پایا جاتا ہے، لیکن میرے پاس اس مسئلہ میں ائمہ (اربعہ) سے کوئی نقل نہیں ہے، ماسوا اس کے کہ ”المواهب اللدنیۃ“ میں عینی (عمدة القاری) سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول منقول ہے، لیکن میں نے عینی میں اسے نہیں پایا۔“

(فیض الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۰، ۲۵۱)

علامہ انور شاہ کشمیری کا کہنا حق ہے کہ طہارتِ فضلاتِ انبیاءِ کرام علیہم السلام کا مسئلہ براہِ راست ائمہ اربعہ کی نقول کی صورت میں نہیں ملتا لیکن ان کے پیروکاروں کی کتب میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔ آئندہ طور میں ہم کتبِ مذاہبِ اربعہ سے تصریحات پیش کر رہے ہیں اور امام الأئمة، سراج الأئمة سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے جس قول کو کشمیری صاحب نے عینی میں نہیں پایا وہ بھی نقل کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ و بیدہ التوفیق۔

فقہاءِ شافعیہ کا مذہب

اس مسئلہ کی وضاحت میں شافعی فقہاء کرام رحمہم اللہ کی عبارات بہ کثرت ہیں اس لیے انہیں سے آغاز کرتا ہوں۔

امام بیہقیؒ کا مذہب

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السنن الکبریٰ“ میں ”کتاب النکاح“ کے ذیل میں خصائص نبوی ﷺ پر چند ابواب قائم فرمائے ہیں۔ ان میں سے ایک باب میں وہ احادیث جمع کی ہیں جو فضائل نبوی ﷺ کی طہارت پر دلالت کرتی ہیں۔ (مثلاً حدیث ابن زبیر، حدیث سفینہ، حدیث برکتہ حبشیہ، اور یہ تمام احادیث ہم گزشتہ اوراق میں لکھ چکے ہیں) ان احادیث کے اندراج سے قبل امام بیہقیؒ نے اپنے نظریہ کو باب کے عنوان سے یوں ظاہر کیا ہے:

باب ترکہ الإنکار علی من شرب بولہ ودمہ.

”جن لوگوں نے آپ کا بول اور خون نوش کیا ان پر آپ کا انکار نہ کرنا۔“

(السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ ص ۶۷ و طبع آخر ج ۷ ص ۱۰۶)

نیز یہ بات امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ثبوت کے دلائل میں سے ہے، کیونکہ انہوں نے اپنی مشہور کتاب ”دلائل النبوة“ میں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص جمع کرنے کا ارادہ فرمایا تو وہاں یہ وضاحت بھی فرمائی کہ کچھ خصائص نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم اپنی تصنیف ”السنن الکبریٰ“ کی ”کتاب النکاح“ میں بھی ذکر کر چکے ہیں۔

(دلائل النبوة للبیہقی ج ۵ ص ۴۷۰)

مطلب یہ ہے کہ اگر ”السنن الکبریٰ“ میں وہ خصائص نہ لکھ دیئے ہوتے تو یہاں ”دلائل النبوة“ میں لکھے جاتے، لہذا اب قاری کو چاہیے کہ جب وہ ”دلائل النبوة“ کا مطالعہ کرنا چاہے تو ان دلائل نبوت کا مطالعہ بھی ضرور کرے جو ”السنن الکبریٰ“ میں لکھے جا چکے ہیں۔

یہ عجیب اتفاق ہے کہ ہم نے براز مبارک کا آغاز بھی امام بیہقی کی روایت کردہ ایک حدیث سے کیا تھا اور اس باب میں فقہاء و علماء کی آراء کے سلسلہ میں بھی سب سے اول امام بیہقی کے مذہب اور ان کی کتاب کا ذکر ہے۔ اس سے اُس بات کی تلافی ہوگئی جو امام بیہقی نے براز مبارک کی خوشبو والی حدیث کو موضوع کہا تھا۔ اگرچہ آپ کا اُس حدیث کو موضوع کہنا اُس کے دیگر طرق پر اطلاع نہ ہونے کے سبب

سے تھا، جیسا کہ ملا علی قاری اور امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہما نے تصریح فرمائی ہے۔

(جمع الوسائل ج ۲ ص ۲، زرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۵۴۴)

امام نووی شافعی کا مذہب

علامہ نووی فرماتے ہیں:

”جن علماء نے فضائل نبوی ﷺ کو ظاہر قرار دیا ہے انہوں نے دو معروف حدیثوں سے دلیل حاصل کی ہے۔ ان میں ایک حدیث ابو طیبہ ہے، کیونکہ ابو طیبہ ؓ نے آپ ﷺ کا دم مبارک پی لیا تھا اور آپ نے اس پر تنکیر نہیں فرمائی تھی، اور ایک خاتون نے آپ کا بول مبارک نوش کیا تھا، آپ نے اس پر بھی تنکیر نہیں فرمائی تھی۔ حدیث ابو طیبہ ضعیف ہے (مگر حدیث ابن زبیر، حدیث مالک بن سنان اور حدیث سفینہ ضعیف نہیں ہیں، شاید امام نووی کی ان احادیث کی طرف توجہ نہیں تھی۔ فیضی) اور عورت کے پیشاب والی حدیث صحیح ہے۔ امام دارقطنی نے اس کو بیان کر کے صحیح کہا ہے اور از روئے قیاس یہی ایک حدیث تمام فضائل کی طہارت کی دلیل کے لیے کافی ہے۔ اگلے الفاظ کی عبارت ملاحظہ ہو:

ووضع الدلالة أنه ﷺ لم ينكر عليها ولم يأمر بغسل فمها ولا نهها عن العود إلى

مثله.

(شرح المہذب ج ۱ ص ۲۳۴ إدارة الطباعة المنيرية، مصر)

امام قسطلانی نے بھی امام نووی کے حوالہ سے یہی لکھا ہے۔

(المواہب اللدنیة ج ۲ ص ۳۱۸)

امام نوویؒ نے اپنی ایک اور کتاب میں لکھا ہے کہ ”نبی کریم ﷺ کے بول اور خون سے برکت حاصل کی جاتی تھی۔“

(تہذیب الأسماء واللغات ج ۱ ص ۴۲)

امام نووی کے حوالہ سے امام نبہائی نے بھی یہی لکھا ہے۔

(جواهر البحار ج ۱ ص ۲۰۴)

امام تقی الدین علی بن عبد الکاظم السبکی الشافعی کا مذہب

آپ کے فرزند ارجمند امام تاج الدین سبکی شافعی رحمۃ اللہ علیہما اپنے والد ماجد کے مختار اقوال میں لکھتے ہیں:

وأن فضلات النبي ﷺ طاهرة، وهو رأي أبي جعفر الترمذي.

”اور بیشک نبی کریم ﷺ کے فضلات شریفہ طاہر ہیں، اور یہ امام ابو جعفر ترمذی کی رائے ہے۔“

(طبقات الشافعية الكبرى ج ۵ ص ۳۵۷)

امام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مختار مذہب ہم اُن کے اپنے الفاظ میں نقل کر رہے ہیں۔

آپ ”الشفاء للقاضي“ سے حدیث بالمعنی نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وهذا يؤيد قول أبي جعفر الترمذي من أصحابنا بطهارة فضلاته ﷺ، وورد حديث

مرفوع أن الأرض تبلع ما يخرج من الأنبياء فلا يرى منه شيء، وأنا أختار في هذه المسألة

قول أبي جعفر الترمذي بالطهارة، وإن كان المشهور عند أصحابنا خلافاً، لحديث التي

شربت بوله، وهو صحيح.

”اور فضلاتِ نبوی ﷺ کی طہارت کے قول میں یہ حدیث ہمارے مشائخ میں سے امام (محمد بن

احمد بن نصر) الترمذی (الشافعی متوفی ۲۹۵ھ) کی تائید کرتی ہے، اور اس سلسلے میں ایک مرفوع حدیث وارد

ہوئی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام مبارکہ سے جو کچھ نکلتا ہے زمین اسے نگل جاتی ہے، اور میں اس

مسئلہ میں امام ابو جعفر ترمذی کے قول کو اختیار کرتا ہوں، اس حدیث کے پیش نظر کہ ایک خاتون نے آپ

ﷺ کا بول مبارک پی لیا تھا، اور وہ صحیح حدیث ہے، اگرچہ ہمارے اصحاب (شافعیہ) کے نزدیک مشہور

قول اس کے خلاف ہے۔“

(السيف المسلول لتقي الدين السبكي ص ۴۶۹، ۲۷۰)

علامہ ابن حجر مکی شافعیؒ کا مذہب

علامہ ابن حجر ہیتمی مکی شافعیؒ لکھتے ہیں:

”ایک غریب حدیث میں ہے (شاید امام ابن حجر مکی کو اس حدیث کے دیگر متعدد اور قوی طرق اس وقت متحضر نہیں تھے فیضی) نبی اکرم ﷺ کے جسم اطہر سے جو کچھ خارج ہوتا تھا زمین اسے نگل جاتی تھی، اور اس بات کی حافظ عبد الغنی مقدسی نے تائید فرمائی ہے اور کہا ہے کہ کسی بھی صحابی سے یہ ثابت نہیں ہے کہ اس نے آپ کا براز (پاخانہ) دیکھا ہو۔ بخلاف پیشاب کے:

فإنهم يستشفون به كدمه ﷺ ومن ثم إختار جماعة أئمتنا رضي الله عنهم طهارة جميع فضلاته ﷺ۔

”صحابہ کرام ﷺ آپ کے بول مبارک سے شفا حاصل کرتے تھے جیسا کہ آپ کے خون سے، اور ہمارے متاخرین ائمہ شافعیہ رضي الله عنهم نے سرور عالم ﷺ کے جمیع فضلات شریفہ کی طہارت کا مذہب اختیار کیا ہے۔“

(شرح قصيدة همزية ص ۱۰۳، مطبعة التقدم العلمية مصر ۱۳۲۶ھ)

امام ابن حجر مکی سے امام نبھانی شافعی نے بھی یہ عبارت نقل کی ہے۔

(جواهر البحار ج ۲ ص ۸۵)

امام ابن حجر مکی شافعی نے اپنی ایک اور کتاب میں اس بات کو متقدمین و متاخرین کا قول مختار قرار دیا ہے، آپ لکھتے ہیں:

وإختار جمع متقدمون ومتأخرون طهارة فضلاته ﷺ وأطالوا فيه.

”تمام متقدمین اور متاخرین نے حضور ﷺ کے فضلات شریفہ کی طہارت کے مذہب کو اختیار کیا ہے اور اس میں انہوں نے تفصیلی دلائل دیئے ہیں۔“

(تحفة المحتاج، ج ۱ ص ۲۹۶ دار صادر بیروت)

امام ابن حجر مکی نے شمائل ترمذی کی شرح میں اس سلسلے کی اکثر احادیث درج کرنے کے بعد دو ٹوک

فیصلہ یوں دیا ہے:

وبهذا استدلال جمع من أئمتنا المتقدمين وغيرهم على طهارة فضلاته ﷺ وهو المختار، وفاقاً لجمع من المتأخرين، فقد كثرت الأدلة عليه وعده الأئمة من خصائصه. ”اور اس سے ہمارے متقدمین کی جماعت اور دوسرے علماء نے فضلاتِ نبوی ﷺ کی طہارت کی دلیل لی ہے اور یہی پسندیدہ مذہب ہے، اور اس پر متاخرین کا اتفاق ہے، سو بلاشبہ اس پر بکثرت دلائل موجود ہیں اور ائمہ نے اس بات کو خصائصِ نبویہ میں شمار کیا ہے۔“

(أشرف الوسائل إلى فهم المسائل ص ۲۹۶)

امام سیوطی شافعی کا مذہب

امام سیوطی ”انموذج اللیب فی خصائص الحیب“ میں لکھتے ہیں:

طهارة دمه وبوله غائظه وسائر فضلاته تُشرب ويستشفى بها.

”آپ ﷺ کا خون، پیشاب، پاخانہ اور تمام فضلات پاک تھے، انہیں پیا جاتا

تھا اور ان سے شفا حاصل کی جاتی تھی۔“

(الخصائص الصغرى ص ۵۰ مطبوع بختيار پرنٹرز، دربار مارکیٹ لاہور)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ عبارت علامہ حسین بن محمد بن حسن دیار بکری شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی

لکھی ہے۔

(تاریخ الخميس فی أحوال أنفس نفیس ج ۱ ص ۲۳۳، ۲۳۴)

نیز امام سیوطی نے اپنی کتاب ”کفایۃ الطالب اللیب فی خصائص الحیب، المعروف:

الخصائص الکبریٰ“ میں وہ تمام احادیث جمع کی ہیں جو حضور ﷺ کے خون، پیشاب، پاخانہ اور تمام فضلات شریفہ کی طہارت پر دلالت کرتی ہیں اور ان پر یہ ابواب قائم فرمائے ہیں:

باب الآیۃ فی دمه صلی اللہ علیہ وسلم.

”آپ ﷺ کے خون مبارک میں معجزہ کا باب“

باب الإستشفاء ببولہ صلی اللہ علیہ وسلم .

”حضور ﷺ کے بول مبارک سے شفا حاصل کرنے کا باب۔“

(الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۱۸، ۱۲۰، ۱۲۲)

یہ ابواب اور ان کے تحت اکثر احادیث کو امام نبہانی شافعی نے بھی نقل کیا ہے۔

(جواهر البحار ج ۱ ص ۳۴۷، ۳۴۸)

راقم اشیم بھی یہ تمام احادیث کتاب ہذا میں متعدد حوالہ جات کے ساتھ مختلف مقامات پر درج

کر چکا ہے۔

امام عبدالوہاب شعرانیؒ شافعی کا مذہب

امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے سوال کیا: یا رسول اللہ ﷺ! آپ بیت الخلاء جاتے ہیں تو ہم آپ کی اس جگہ سے مشک کی خوشبو سونگھتے ہیں اور وہاں کوئی اثر نہیں پاتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہم جماعتِ انبیاء ہیں ہمارے جسم اہل جنت کی روحوں کی مثل ہیں اور زمین کو حکم دیا گیا ہے کہ ہمارے اجسام سے جو کچھ نکلے وہ اسے نکل جائے۔ امام شعرانی فرماتے ہیں: ہمارے شیخ نے فرمایا: یہ حدیث ان علماء کی تائید کرتی ہے جو فضلات شریفہ کی طہارت کے قائل ہیں، اور حضور ﷺ کا اس عمل کو مقرر رکھنا اور اُم ایمن کو پیشاب پینے پر نہ لکنا ان علماء کی تائید کرتا ہے۔“

(کشف الغمۃ ج ۱ ص ۳۶ مصطفیٰ البابی الحلبي مصر الطبعة الاخيرۃ ۱۳۷۰ھ)

امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

وخص بطہارة دمه وسائر فضلاته بل شرب بوله شفاء.

”خون، پیشاب اور تمام فضلات کا پاک ہونا حضور ﷺ کی خصوصیت ہے، بلکہ آپ کا پیشاب پینا

شفا ہے۔“

(کشف الغمۃ ج ۲ ص ۵۰)

امام شعرانی کے حوالہ سے امام نبہانی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(جواہر البحار ج ۲ ص ۶۴)

شیخ الاسلام ابو یحییٰ زکریا انصاریؒ کا مذہب

شیخ الاسلام والمسلمین ابی یحییٰ زکریا انصاری الشافعی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وکان یتبرک ویستشفی ببولہ ودمہ .

”اور حضور ﷺ کے بول اور خون مبارک سے برکت اور شفاء حاصل کی جاتی تھی۔“

(شرح روض الطالب من أَسْنَى المطالب ج ۳ ص ۱۰۶ مکتبہ احادیث شاہ صاحب لین نمبر

۵۵ ڈھاکہ)

یہ عبارت امام نبہانی نے بھی نقل فرمائی ہے۔

(جواہر البخار ج ۱ ص ۲۷۸)

کیا فضلات شریفہ کا استعمال بغرض علاج تھا؟

عدم تدبیر کے باعث بعض حضرات کے قلم سے نکل گیا کہ جن لوگوں نے نبی کریم ﷺ کا خون اور بول مبارک پیا تھا وہ بغرض علاج تھا۔ اگرچہ ان کا یہ استدلال مردود ہے تاہم اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ اُن کے نزدیک یہ احادیث موضوع نہیں بلکہ قابلِ حجت ہیں۔ ان کا استدلال درست کیوں نہیں؟ اس کی کئی وجوہ ہیں:

- ۱۔ اس لیے کہ زمین آپ کے براز مبارک کو نگل جاتی تھی، کیا اسے شفا دے گا رکتی یا برکت؟
- ۲۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سید العالمین ﷺ کے پسینہ مبارک کو حاصل کرتے تھے، کیا ان کا مقصد علاج تھا؟

۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کے پانی کو حاصل کرنے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس قدر جلدی کرتے کہ گمان ہوتا کہ ان کے مابین جنگ چھڑ جائیگی، جیسا کہ بخاری میں ہے، کیا وہ سب بیمار تھے اور انکا

مقصود علاج تھا؟

۴۔ لطیف نفیس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لعاب اور بلغم کو چہروں پر ملا جاتا تھا، جیسا کہ کتب صحاح میں تصریح ہے، کیا یہ سب کچھ بغرض علاج تھا، اور کیا عموماً پسینہ، مستعمل پانی، تھوک اور بلغم شفا کا باعث ہوتا ہے یا بیماری کا؟

ایسی باتیں اکثر سطحی الذہن یا ظاہر بین لوگوں کی زبان و قلم سے صادر ہوتی ہیں مگر افسوس کہ یہ چھوٹا قول بڑے حضرات کے قلم سے نکل گیا، جو اتنے بڑے لوگ ہیں کہ ان کے احسانات کا شکر یہ بھی ادا نہیں کیا جاسکتا اور میرا قلب و ذہن ان کی عظمت کے سامنے سرنگوں ہے ”لَكِنَّ الْحَقَّ أَحَقُّ أَنْ يُبْعَثَ“ (تاہم حق زیادہ حق رکھتا ہے کہ اُس کی اتباع کی جائے) کے مطابق یہ عاجز بھی اُن کے اس قول کو تسلیم کرنے سے قاصر ہے اور مجھ سے قبل اکابرین نے بھی اس قول کو مسترد کر دیا تھا۔ تفصیل نیچے ملاحظہ فرمائیں۔

علاج کے قائلین کی تردید

جو لوگ فضلات نبویہ کے استعمال کو علاج پر محمول کرتے ہیں فقہاء کرام نے ان کے خیال کو احادیث صحیحہ کی روشنی میں مسترد کر دیا ہے۔ تفصیل درج ذیل سطور میں ملاحظہ فرمائیں۔

امام حیضریؒ اور امام صالحیؒ شافعی کا مذہب

حافظ قطب الدین محمد الخیضری الشافعی طہارت فضلات کی احادیث کے ساتھ ساتھ امام نووی کی عبارت نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وموضع الدلالة أنه ﷺ لم ينكر عليها ولا أمرها بغسل القم ولا نهها عن العود إلى مثله، ثم قال: إن القاضي الحسين قال: الأصح القطع بطهارة الجميع، انتهى. قلت: واختاره جماعة من متأخري أصحابنا وأناقائل به، ومن حمل الأحاديث في ذلك على التداوى به، قلنا له قد أخبر ﷺ: إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها، فلا يصح حمل الأحاديث على ذلك بل هي ظاهرة في الطهارة.

”اور مقامِ استدلال یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خاتونِ پر تنکیر نہیں فرمائی اور نہ اسے منہ دھونے کا حکم فرمایا اور نہ آئندہ ایسا کرنے کی ممانعت فرمائی۔ پھر امام نووی نے فرمایا: قاضی حسین نے فرمایا ہے کہ صحیح ترین مذہب تمام فضلات کی قطعی طہارت ہے، امام نووی کی عبارت ختم ہوئی۔ میں (حیضری) کہتا ہوں: اور اسی کو ہمارے متاخرین کی ایک جماعت نے اختیار کیا ہے اور میں بھی اسی کا قائل ہوں، اور جس شخص نے احادیث کو علاج پر محمول کیا ہے ہم اسے کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اطلاع دی ہے: ”اللہ تعالیٰ نے میری امت کی شفا اس چیز میں نہیں رکھی جو اس پر حرام کر دی ہے“۔ [صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۳۳۵ رقم ۱۳۸۸ و طبع محقق ج ۴ ص ۲۳۳ رقم ۱۳۹۱، المستدرک ج ۵ ص ۳۰۸ رقم ۷۵۸۴ و ص ۵۸۷ رقم ۸۳۱۰، فیضی] لہذا ان احادیث کو علاج پر محمول کرنا درست نہیں بلکہ یہ احادیث فضلات کی طہارت میں واضح ہیں۔

(اللفظ المکرم بخصائص النبی المعظم ﷺ ص ۳۶۲، ۳۶۳، سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد ﷺ ج ۱۰ ص ۴۵۶)

شافعی صغیر علامہ شمس الدین محمد کاندھب

علامہ شمس الدین محمد فرماتے ہیں:

”فضلاتِ نبوی ﷺ کو (معاذ اللہ) نجس کہنے والے لوگ اُن تمام احادیث کو (جو بظاہر طہارت پر دلالت کرتی ہیں) علاج پر محمول کرتے ہیں:

لکن جزم البغوی وغیرہ بطہارتھا وصححه القاضي وغیرہ، ونقله العمرانی عن الخراسانیین، وصححه السبکی والبارزی والزرکشی وقال ابن الرفعة: أنه الذي إعتقده والقی اللہ بہ، وقال البلقینی: إن به الفتوی، وصححه القایانی وقال: إنه الحق، وقال الحافظ ابن حجر: تکاثرت الأدلة علی ذلك وأفتی به الوالد رحمہ اللہ تعالیٰ، وهو المعتمد.

”لیکن امام بغوی اور دوسرے علماء نے قطعیت کے ساتھ فضلات شریفہ کو طہارت قرار دیا ہے اور قاضی

اور دوسرے علماء کرام نے اسی کو صحیح کہا ہے، اور علامہ عمرانی نے خراسانی علماء سے یہی قول نقل کیا ہے، اور امام سبکی، امام بارزی اور امام زرکشی نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے، اور امام ابن رفعہ نے فرمایا: میں یہی عقیدہ رکھتا ہوں اور اسی پر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہوں گا، اور امام بلقینی نے فرمایا: اسی پر فتویٰ ہے، اور علامہ قایانی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہی حق ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: اس پر بکثرت دلائل ہیں..... اور میرے والد ماجد (احمد بن حمزہ بن شہاب الدین رملی) رحمۃ اللہ علیہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور یہی لائق اعتماد ہے۔“

(نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۲۴۲ مصطفیٰ البابی الحلبي مصر الطبعة الأخيرة ۱۳۸۶ھ)

ظاہری بات ہے کہ جن لوگوں نے نبی کریم ﷺ کا خون اور بول مبارک نوش کیا تھا وہ بیمار نہیں تھے، لہذا علاج کا قول بدایہٴ باطل و مردود ہے۔ اگر علاج کی غرض سے پیا تھا تو جنت کی بشارت دینے کے کیا معنی؟ تعجب ہے کہ اتنے بڑے ائمہ علماء (امام نووی اور امام رافعی رحمۃ اللہ علیہما) نے اس قسم کی بات لکھتے ہوئے غور و فکر سے کام نہیں لیا، حالانکہ ان کا یہ قول حدیث کے ظاہر مطلب اور جمہور کے مذہب مختار دونوں کے خلاف ہے۔ چنانچہ امام شہاب الدین خفاجی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

وكونه للتداوي والعلاج خلاف الظاهر على ما فيه.

”(شرب بول اور شرب دم)“ کو علاج پر محمول کرنا ظاہر کے خلاف ہے۔“

(نسیم الرياض ج ۱ ص ۳۶۱)

آگے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت میں بھی تنبیہ آ رہی ہے کہ ایسے اقوال کی طرف توجہ نہ کی جائے۔ الغرض ظاہر مطلب چھوڑ کر دوران مقصد تاویلات کرنا تکلیف دہ بات ہے، بہر حال امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا وہ نظریہ صائب ہے جو ہم اس سے قبل اُن کی تصنیف ”تہذیب الاسماء واللغات“ سے نقل کر چکے ہیں۔

شیخ محمد شر بنی شافعی کا مذہب

شیخ محمد شر بنی مختلف نجاستوں اور ان کے احکام کی تفصیل کے بعد لکھتے ہیں:

وهذه الفضلات من النبي ﷺ طاهرة كما جزم به البغوي وغيره، وصححه القاضي وغيره وأفتى به شيخنا خلافاً لما في الشرح الصغير والتحقيق من النجاسة لأن بركة الحبشية شربت بوله ﷺ فقال لن تلج النار بطنك، صححه دارقطني، وقال أبو جعفر الترمذي: دم النبي ﷺ طاهر، لأن أبا طيبة شربه، وفعل مثل ذلك ابن الزبير وهو غلام حين أعطاه النبي ﷺ دم حمامته ليدفنه فشربه فقال له النبي ﷺ: من خالط دمه دمي لم تمسه النار.

”اور نبی ﷺ کی ذات اقدس سے خارج ہونے والے فضلات طاهر تھے جیسا کہ امام بغوی اور دوسرے علماء نے قطعیت کے ساتھ کہا ہے، اور قاضی حسین اور دوسرے فقہاء نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے، اور میرے شیخ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ بخلاف اس کے جو شرح ”صغیر“ اور ”تحقیق“ میں نجاست کا قول ذکر کیا گیا ہے، کیونکہ برکہ حبشیہ نے آنحضور ﷺ کا بول مبارک نوش کیا تو آپ نے فرمایا: تیرا پیٹ آگ میں داخل نہ ہوگا۔ اس حدیث کو امام دارقطنی نے صحیح کہا ہے اور ابو جعفر ترمذی فرماتے ہیں: نبی ﷺ کا خون پاک تھا کیونکہ ابوطیبہ نے اس کو نوش کیا اور اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر ؓ نے بھی کیا تھا، جب وہ لڑکے تھے، سرور عالم ﷺ نے پچھنے لگوا کروہ خون انہیں دفن کرنے کے لیے دیا تھا تو انہوں نے پی لیا تھا۔ اس پر نبی اکرم ﷺ نے انہیں فرمایا تھا: جس کے خون میں میرا خون شامل ہو گیا اُسے جہنم کی آگ نہیں چھوئے گی۔“

(معنی المحتاج ج ۱ ص ۷۹ مصطفیٰ البابي الحلبي وأولاده بمصر ۱۳۷۷ھ)

شیخ عبداللہ بن شیخ حسن الحسن الکوهجی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(زاد المحتاج بشرح المنهاج للکوهجی، ج ۱ ص ۸۶)

امام عراقی شافعیؒ اور امام مناویؒ کا مذہب

حافظ ابن حجر عسقلانی کے استاد شیخ ابو الفضل زین الدین عبدالرحیم بن الحسین العراقی رحمۃ اللہ علیہ کی سیرۃ النبیؐ میں ایک منظوم تالیف ہے، اس میں وہ فرماتے ہیں:

وَبَوَّلُهُ وَدَمَّهُ إِذَا تَبَا

تَبَرُّكًا مِنْ شَارِبِ مَائِهِ

”اور آپ کے بول اور خون کو جب لایا گیا تو وہ پینے والے کے حق میں تبرک ہو گئے، کیونکہ اُن سے روکا نہیں گیا۔“

اس شعر کی تشریح میں امام زین الدین مناوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”آنحضرت ﷺ کا بول اور خون تبرک ہیں، ان کو پینے والے حضرات کو منع نہیں کیا گیا اسی لیے فقہاء شافعیہ کے جم غفیر کے نزدیک آپ ﷺ کے تمام فضلات شریفہ طاہر ہیں۔“

(العجالة السنية على ألفية السيرة النبوية ص ۱۰۹)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعیؒ کا مذہب

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وكان يستشفى ويتبرك ببوله ودمه.

”سید عالم ﷺ کے بول اور خون مبارک سے شفا اور برکت حاصل کی جاتی تھی۔“

(تلخیص الحبیج ج ۲ ص ۱۴۳ الطباعة الفنية المتحدة قاهرة ۱۳۸۴ھ، وطبع محقق

ج ۳ ص ۳۰۲)

آپ اپنی شہرہ آفاق کتاب ”فتح الباری“ میں لکھتے ہیں:

والحق أن حكمه جميع المكلفين في الأحكام التكليفية إلا فيما خص بدليل،

وقد تكاثرت الأدلة على طهارة فضلاته وعدائئمة ذلك في خصائصه فلا يلتفت إلى ما

وقع في كتب كثير من الشافعية مما يخالف ذلك فقد استقر الأمر بين أئمتهم على القول بالطهارة.

”اور حق یہ ہے کہ احکام تکلیفیہ میں نبی ﷺ کا حکم تمام مکلفین کی طرح ہے مگر یہ کہ جو خصوصیت دلیل سے ثابت ہو، اور واقعی آپ کے فضلات کی طہارت پر بکثرت دلائل موجود ہیں، اور ائمہ عظام نے فضلات شریفہ کی طہارت کو آپ کے خصائص میں شمار کیا ہے۔ لہذا جو شافعیہ کی بہت سی کتب میں اس کے خلاف لکھا ہوا ہے وہ لائق التفات نہیں، کیونکہ انکے ائمہ کے درمیان معاملہ فضلات شریفہ کی طہارت کے قول پر آٹھرا ہے۔“

(فتح الباری ج ۱ ص ۲۱۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الرابعة ۱۴۰۸ھ و طبع آخر ج ۱ ص ۳۶۵)

نوٹ:

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت میں ”في كتب كثير من الشافعية“ کے الفاظ میری سمجھ میں نہیں آ سکے، کیونکہ شافعیہ کی کثیر کتب میں اس مسئلے کے حق میں دلائل ہیں نہ کہ اس کے خلاف، اس لیے ”في بعض كتب الشافعية“ (یعنی شافعیہ کی بعض کتابیں) کہا جاتا تو بہتر ہوتا۔ ہر چند کہ راقم الشیم نے تمام کتب شافعیہ کا احاطہ نہیں کر رکھا تاہم محدود وسائل کی حد تک جو کتب شافعیہ زیر مطالعہ آئیں وہ سب اس مسئلے کے اثبات کے دلائل سے گونج رہی ہیں۔

فقہاء مالکیہ کا مذہب

مالکی فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کا مذہب بھی یہی ہے کہ نبی کریم ﷺ کے فضلات شریفہ طہر تھے۔ اس پر متعدد مالکی حضرات کی تصریحات موجود ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

قاضی عیاض مالکی کا مذہب

قاضی عیاض مالکی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”بأن منيه وسائر فضوله ﷺ عندهم طاهرة على أحد القولين.

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی منی اور آپ کے تمام فضلات شریفہ فقہاء مالکیہ کے ایک قول کے مطابق طاہر ہیں۔“

(إكمال المعلم بفوائد مسلم ج ۲ ص ۱۱۵)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ کا بے غبار اور مذہبِ مختار وہ ہے جو انہوں نے اپنی مبارک و مقبول بارگاہِ رسالت ﷺ اور مشہور ترین تصنیف ”الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ“ میں قلم بند کیا ہے۔ وہاں آپ نے اس مسئلہ کے حق میں بہت عمدہ لکھا ہے، اور بعد کے اکثر علماء کرام نے آپ کی اس عبارت کو نقل کیا ہے، اور وہ عبارت راقمِ اشیم بھی متعدد حوالہ جات کے ساتھ نقل کر چکا ہے۔

اگر فضلاتِ نبوی پاک تھے تو پھر استنجاء کیوں؟

فطری طور پر یہ سوال ذہنوں میں پیدا ہو سکتا ہے، اس لیے مناسب ہے کہ معتبر علماء کرام کے کلام سے اس اشکال (شبہ) کو بھی واضح کر دیا جائے۔

ہر چند کہ یہ مقام فقہاء مالکیہ کی آراء و نظریات کے قلم بند کرنے کا ہے مگر اس مسئلہ کو سمجھنے کے لیے ضمناً ایک حنفی امام کے کلام کو نقل کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔

امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وإن قيل بالنقض بمثل البول لالأنه منهم نجس حقيقة بل في حقهم خاصة لعظم

شأنهم وعلو مكانهم عليهم الصلوة والسلام أبداً من رحمانهم.

”اور پیشاب اور اسی کی مثل دوسری چیزوں سے انبیاء کرام علیہم السلام کے وضو ٹوٹ جانے کا قول کیا گیا ہے، اس لیے نہیں کے ان کی یہ چیزیں واقعۃً نجس ہیں بلکہ یہ اُن کی عظمتِ شان اور رفعتِ مرتبہ کے لحاظ سے ہے، اُن پر رحمان ﷻ کے ہمیشہ صلاۃ و سلام ہوں۔“

(فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۴۳۲)

ایک آدھ بیہ اگر ارف کے بعد آپ اپنی تائید میں طحاوی کی یہ عبارت لائے ہیں:

بحث فیہ بعض الحدائق بأنه إذا كان الناقض الحقيقي المتحقق غير ناقض

فالحكمي المتوهم أولى.

”بعض سمجھ وار علماء کرام نے فرمایا ہے کہ جب انبیاء کرام علیہم السلام کا وضو حقیقی نواقض (پیشاب، پاخانہ وغیرہ) سے نہیں ٹوٹتا تو وہی نواقض (نیند وغیرہ) سے بدرجہ اولیٰ نہیں ٹوٹے گا۔“

(فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۴۳۳)

معلوم ہوا کہ حقیقی نواقض سے بھی انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو نہیں ٹوٹتا۔ پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر وہ وضو کیوں کرتے تھے؟ اس پر مزید امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وأما النواقض الحقيقية منافتقض منهم أيضاً صلوات الله تعالى وسلامه عليهم لا لأنها نجسة، كلا بل هي طاهرة بل طيبة حلال الأكل والشرب لنا من نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم، كما دل عليه غير ما حديث بل لأنها نجاسة في حقهم لرفعة مكانهم ونهاية نزاهة شأنهم كما أشرت إليه فهذا ما اختاره ونرجو أن يكون صواباً، إن شاء الله تعالى.

”اور جو ہمارے حق میں حقیقی نواقض ہیں ان سے انبیاء کرام صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم کا وضو بھی ٹوٹتا ہے، مگر اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ نجس ہیں بلکہ وہ طاہر ہیں بلکہ وہ طیب ہیں ان کا کھانا پینا ہمارے لیے (ہمارے ہی نبی کے فضلات) حلال ہیں۔ اس پر متعدد احادیث دلالت کرتی ہیں لیکن یہ فضلات خود ان کے حق میں ان کی رفعت شان اور انتہائی نفاست کے باعث نجس ہیں جیسا کہ میں اشارہ کر چکا ہوں۔ ہم اسی مذہب کو اختیار کرتے ہیں اور اُمید کرتے ہیں کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہی درست ہوگا۔“

(فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۴۳۵ جامعہ نظامیہ لاہور)

امام احمد رضا حنفی قدس سرہ العزیز کی فکر صائب ہے، یقیناً مسئلہ ایسا ہی ہے جیسا کہ انہوں نے اُمید فرمائی۔ قارئین کرام کی ضیافتِ علمی کے لیے چند شواہد پیش خدمت ہیں۔

شیخ محمد عیشؒ مالکی کا مذہب

شیخ محمد عیشؒ مالکی انسانی فضلات کی نجاست کی تفصیل میں لکھتے ہیں:

إلا الأنبياء عليهم الصلوة والسلام ففضلتهم طاهرة ولو قبل بعثتهم لأصطفائهم واستنجاؤهم كان للتنظيف والتشريع.

”ماسوا انبياء كرام عليهم الصلوة والسلام کے، پس اُنکے فضلات طاہر ہیں، اگرچہ ان کی بعثت سے قبل ہی ہوں، ان کی برگزیدگی کے باعث، اور ان کا استنجا کرنا نظافت اور تشریع کے لیے ہے۔“

(منح الجلیل ج ۱ ص ۵۴، دار الفکر بیروت الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ)

شیخ احمد صاوی کا مذہب

عارف صاوی لکھتے ہیں:

إن فضلات الأنبياء طاهرة واستنجاؤهم تنزيه وتشريع ولو قبل النبوة لأصطفائهم من أصل الخلقة، وأن المني الذي خلقت منه الأنبياء طاهر بلا خلاف، بل جميع ما تكون من أصول المصطفى ﷺ طاهراً أيضاً.

”یقیناً انبیاء کرام علیہم السلام کے فضلات شریفہ طاہر ہیں اور ان کا استنجا تنزیہ اور تشریع کے لیے ہے۔ اگرچہ قبل از اعلان نبوت ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو جن لیا ہے، اور بیشک وہ مادہ جس سے انبیاء کرام علیہم السلام کی تخلیق ہوئی بلا اختلاف طاہر ہے بلکہ مصطفیٰ ﷺ کے جمیع آباؤ اجداد کا مادہ طاہر ہے۔“

(بلغة السالك ج ۱ ص ۲۰ ملخصاً دار المعرفة بیروت ۱۳۹۸ھ)

علامہ شمس الدین محمد شافعی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

وحمل تنزهه ﷺ منها على الاستحباب ومزيد النظافة.

”اور نبی کریم ﷺ کے پاکیزگی کے اہتمام کو استحباب اور مزید نظافت پر محمول کیا گیا ہے۔“

(نهاية المحتاج، ج ۱ ص ۲۴۲)

امام زرقانی مالکی نے بھی یہی لکھا ہے۔

(زرقاني على المواهب ج ۴ ص ۴۳۳ المطبعة الأزهرية مصر ۱۳۲۶ھ)

امام رصاع مالکی کا مذہب

امام ابو عبد اللہ محمد بن قاسم الرصاع مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مبارک تصنیف ”تذکرۃ المحبین شرح أسماء سید المرسلین ﷺ“ میں نبی کریم ﷺ کے اسم ”الطاهر“ اور ”الطیب“ کی تشریح میں بہت عمدہ لکھا ہے، اور ہم اس کا کچھ حصہ اس سے نقل کر چکے ہیں۔

امام محمد مہدی الفاسی کا مذہب

امام محمد مہدی الفاسی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طرح لکھا ہے، جیسا کہ ہم اس سے قبل نبی کریم ﷺ کے اسماء طاهر، طیب اور مطہر کی تشریح میں نقل کر چکے ہیں۔

فقہاء حنبلیہ کا مذہب

میرے پاس علماء حنابلہ کی ”سیرت نبویہ اور فقہ پر“ کتابیں قلیل ہیں اس لیے براہ راست کسی حنبلی کتاب سے کوئی واضح عبارت پیش کرنے سے قاصر ہوں، البتہ دوسرے علماء کرام کی کتابوں سے علماء حنابلہ کا مذہب اس سلسلے میں وہی ملتا ہے جو دوسرے مذاہب کا ہے۔

امام عبد الغنی حنبلی کا مذہب

”المواہب اللدنیہ“ میں ہے شیخ الاسلام حافظ عبد الغنی تقی الدین حنبلی المقدسی ثم دمشقی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۶۰۰ھ سے دریافت کیا گیا:

هل روي أنه ﷺ كان ما يخرج منه تبتلعه الأرض؟ فقال: قد روي ذلك من وجه غريب والظاهر يؤيده فإنه لم يذكر عن أحد من الصحابة أنه رآه ولا ذكره وأما البول فقد شاهدته غير واحد وشربته أم أيمن.

”کیا ایسی کوئی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے جسم اطہر سے جو کچھ نکلتا تھا اُسے زمین نگل جاتی تھی؟ آپ نے فرمایا: ہاں ایک ضعیف حدیث ہے اور ظاہر اُس کی تائید کرتا ہے کیونکہ کسی صحابی سے یہ ثابت نہیں کہ اُس نے برازِ نبوی ﷺ کو دیکھا ہو اور نہ کسی صحابی نے اُسے دیکھنے کا ذکر کیا ہے، لیکن بول

(پیشاب) مبارک متعدد صحابہ کرام نے دیکھا ہے اور حضرت اُم ایمن رضی اللہ عنہا نے اُسے پیایا ہے۔

(المواہب اللدنیة ج ۲ ص ۳۱۴، ۳۱۵، زرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۴۵۲، ۴۵۳)

علامہ مرداوی حنبلی کا مذہب

علامہ مرداوی حنبلی نے انسان کے مرنے کے بعد اس کے جسم کے اجزاء کے پاک ہونے یا نجس ہونے پر طویل بحث کی ہے۔ آخر میں لکھا ہے:

تنبيه: محل الخلاف في غير النبي ﷺ فإنه لا خلاف فيه، قلت: وعلى قياسه سائر الأنبياء عليهم الصلوة والسلام، وهذا مما لا شك فيه.

”خبردار! یہ اختلاف غیر نبی انسان میں ہے، نبی اکرم ﷺ اس اختلاف سے مستثنیٰ ہیں۔ میں کہتا ہوں: اور اسی طرح تمام انبیاء کرام علیہم الصلوة والسلام اس اختلاف سے مستثنیٰ ہیں اور اس میں شک کی کوئی گنجائش نہیں۔“

(الإنصاف ج ۱ ص ۳۲۳ مطبعة المحمدية القاهرة ۱۳۸۴ھ)

فقہاء حنفیہ کا مذہب

اس سے قبل ملا علی القاری، امام شہاب الدین الحفاجی الحنفی اور امام احمد رضا حنفی کی عبارات میں بھی احناف کا مذہب معلوم ہو چکا ہے، اور یہاں مستقل عنوانات کے تحت مزید عبارات پیش خدمت ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب

امام ابن عابدین شامی حنفی رحمۃ اللہ علیہ انسانی فضلات کی نجاست کی توضیح میں لکھتے ہیں:

تنبيه: صحح بعض أئمة الشافعية طهارة بوله ﷺ وسائر فضلاته، وبه قال أبو حنيفة كما نقله في (المواهب اللدنية) عن (شرح البخاري) للنعيني.

”تنبيه: بعض ائمہ شافعیہ نے نبی کریم ﷺ کے بول اور تمام فضلات شریفہ کی طہارت کی صحت بیان فرمائی ہے، اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے جیسا کہ ”المواہب اللدنیة“ میں امام عینی کی

شرح بخاری سے منقول ہے۔“

(ردالمختار ج ۱ ص ۴۵۳)

فائدہ:

امام قسطلانی علیہ الرحمۃ نے امام اعظم ابوحنیفہ ؒ کا یہ قول علامہ عینی کے حوالہ سے ”المواہب اللدنیۃ“ کے ”المقصد الثالث“ کی فصل اول میں ذکر کیا ہے۔

(المواہب اللدنیۃ ج ۲ ص ۳۱۸)

اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ قول کہاں ذکر کیا ہے؟ ملاحظہ فرمائیے! علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

”بعض لوگوں نے کہا کہ وہ احادیث (جن میں ذکر ہے کہ صحابہ ؓ حضور ﷺ کے وضو کے مستعمل پانی کو تبرک کے طور پر استعمال کرتے تھے، امام ابوحنیفہ کے رد میں ہیں) کیونکہ امام ابوحنیفہ مستعمل پانی کو نجس کہتے ہیں۔ اور نجس چیز تبرک نہیں ہوا کرتی۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: معاند نے یہ غلط کہا ہے کیونکہ امام اعظم ؒ نے ہرگز ایسی بات نہیں کہی:

و کیف یقول ذلک و هو یقول بطہارۃ بولہ و سائر فضلاتہ؟

”اور وہ یہ کیسے کہہ سکتے ہیں جبکہ وہ حضور ﷺ کے بول اور تمام فضلات شریفہ کو طہر فرماتے ہیں؟“

(عمدة القاری ج ۳ ص ۸۹، وطبع آخر ج ۳ ص ۱۱۸)

امام مغلطائی حنفی کا مذہب

امام علاء الدین ابن قلیج ابو عبد اللہ مغلطائی مصری حنفی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۷۷۲ھ لکھتے ہیں:

و کان بولہ و دمہ یتبرک بہما۔

”اور حضور ﷺ کے بول اور خون سے برکت حاصل کی جاتی تھی۔“

(الإشارة إلى سيرة المصطفى ﷺ ص ۴۵۹)

علامہ بدرالدین عینی حنفی کا مذہب

علامہ بدرالدین عینی علیہ الرحمۃ نے بخاری کے ”باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان“ کے تحت نبی کریم ﷺ کے موئے مبارک اور فضلات شریفہ کی طہارت پر انتہائی عاشقانہ اور تفصیلی گفتگو کی ہے، یہاں ہم اُس کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں۔ علامہ عینی لکھتے ہیں:

”ابن بطلال نے کہا: امام بخاری نے اس باب سے امام شافعی رحمہ اللہ کا رد کیا ہے۔ امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: جب کوئی بال انسان کے جسم سے جدا ہو جائے تو پلید ہو جاتا ہے اور پانی میں گر جائے تو اسے بھی پلید کر دیتا ہے۔ ابراہیم بکری کہتے ہیں: علامہ مزنی نے کہا: امام شافعیؒ نے انسانی بال کی نجاست کے قول سے رجوع کر لیا۔ علامہ ماوردی نے بھی اسی طرح کہا ہے۔ نیز علامہ ماوردی ربیع جیزی کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ: امام شافعی نے فرمایا: بال جلد کے تابع ہیں، جلد طاہر ہے تو بال بھی طاہر ہیں ورنہ نجس ہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: ماوردی نے کہا: لیکن نبی اکرم ﷺ کے بال مبارک صحیح مذہب یہ ہے کہ طاہر ہیں۔ علامہ اسماعیلی کہتے ہیں: بالوں کی طہارت میں اختلاف ہے۔ امام بخاری نے جو استدلال کیا ہے کہ پانی میں بال گر جائے تو پانی پاک ہے، یہ استدلال محلِ نظر ہے، اور کہا ہے کہ ابن مبارک نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے اپنی داڑھی کا ایک بال اپنے منہ میں کیا ہوا تھا تو انہوں نے کہا چھوڑ! کیا مردار کو اپنے منہ میں لیتا ہے؟ لیکن نبی کریم ﷺ کے موئے مبارک مکرم و معظم ہیں اور وہ اس بحث سے خارج ہیں۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: ماوردی کا کہنا کہ صحیح مذہب یہ ہے کہ حضور ﷺ کے موئے مبارک طاہر ہیں، اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ماوردی وغیرہ کے نزدیک اس کے سوا کوئی اور قول بھی ہے۔ ہم اس قول سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔ بعض شافعیہ نے بھی یہی الگ مذہب اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ نبی ﷺ کے موئے

مبارک میں دو جہیں ہیں۔ قریب ہے کہ یہ لوگ دائرہ اسلام سے خارج ہو جائیں۔
 نبی ﷺ کے موئے مبارک کا مرتبہ اس سے بہت بلند ہے کہ ان میں دو تو جہیں کی
 جائیں۔ بھلا یہ بات کیسے کہی جاسکتی ہے جبکہ آپ ﷺ کے فضلات شریفہ کو طاہر کہا
 گیا ہے، پھر بالوں کا مرتبہ تو اس سے بہت بلند ہے، اور ماوردی نے کہا: نبی اکرم
 ﷺ نے اپنے بال بطور تبرک تقسیم فرمائے تھے اور تبرک کا پاک ہونا ضروری نہیں
 ہے۔ میں کہتا ہوں یہ پہلے قول سے بھی زیادہ قبیح ہے، اور کثیر شافعیہ نے ایسے ہی کہا
 ہے۔ نیز انہوں نے کہا ہے کہ جن لوگوں نے بال حاصل کیے تھے وہ بال تھوڑی مقدار
 میں تھے اور تھوڑی مقدار معاف ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں: یہ گزشتہ تمام اقوال سے
 بدترین قول ہے۔ دراصل ان لوگوں کی اس سے غرض یہ ہے کہ یہ اپنے اُس مذہب کو
 آگے بڑھائیں کہ بنو آدم کے بال جسم سے جدا ہونے کے بعد نجس ہو جاتے ہیں، اور
 جب ان پر نبی ﷺ کے موئے مبارک کا سوال قائم کیا گیا تو انہوں نے یہ تاویلات
 فاسدہ کیں۔ صحیح بخاری کے بعض شارحین نے کہا ہے کہ حضور ﷺ کے (پیشاب)
 اور دم (خون) کے بارے میں دو صورتیں ہیں اور زیادہ لائق یہ ہے کہ وہ طاہر ہیں۔
 قاضی حسین نے بھی ”عذرہ“ میں دو صورتیں ذکر کی ہیں۔ (لیکن قاضی حسین نے
 قطعیت کے ساتھ طہارت فضلات شریفہ ثابت کی ہے۔ شرح مہذب ج ۱ ص ۲۳۲۔
 فیضی) اور بعض علماء نے امام غزالی پر نکیر کی ہے، اس لیے کہ غزالی نے فضلات نبویہ کی
 نجاست کا زعم کیا ہے۔ میں کہتا ہوں: یہ غزالی کی بکواس ہے، اُس نے نبی ﷺ کے
 متعلقات کا بھی خیال نہیں کیا، اور بہت سی احادیث ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک
 جماعت نے نبی اکرم ﷺ کا خون مبارک نوش کیا۔ ان میں ابو طیبہ فصد لگانے
 والے ہیں اور ایک قریشی لڑکا ہے جس نے آپ ﷺ کو فصد لگائی، اور عبداللہ بن زبیر
 رضی اللہ عنہما نے آپ ﷺ کا خون مبارک نوش کیا، اور مروی ہے کہ مولیٰ علی کرم اللہ

وجہِ الکریم نے بھی آپ ﷺ کا خون مبارک نوش کیا ہے، اور یہ بھی روایت ہے کہ اُم ایمن رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کا بول مبارک نوش کیا۔ یہ حدیث امام حاکم، امام دارقطنی اور امام ابو نعیم نے ذکر کی ہے، اور طبرانی نے ”المعجم الأوسط“ میں روایت کیا ہے کہ ابو رافع کی بیوی سلمیٰ نے نبی اکرم ﷺ کے غسل کے مستعمل پانی سے کچھ پی لیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ نے تیرے جسم پر آگ کو حرام کر دیا ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۸۴ تلخیص الصبیح ج ۱ ص ۳۲ خصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۴۶ فیضی) اور بعض علماء نے کہا ہے کہ احکام تکلیفیہ میں نبی اکرم ﷺ کا حکم تمام مکلفین کی طرح ہے مگر یہ کہ جو خصوصیت دلیل سے ثابت ہو۔ (اس سے آگے امام عینی فرماتے ہیں)

قلت يلزم من هذا أن يكون الناس مساويين للنبي ﷺ ولا يقول بذلك إلا جاهل غبي وأين مرتبه من مراتب الناس؟ ولا يلزم أن يكون دليل الخصوص بالنقل دائماً، والعقل له مدخل في تمييز النبي عليه الصلوة والسلام من غيره في مثل هذه الأشياء وأنا أعتقد أنه لا يقاس عليه غيره، وإن قالوا غير ذلك فأذني عنه صماء.

”میں کہتا ہوں اس سے یہ بات لازم آئیگی کہ لوگ نبی اکرم ﷺ کے برابر ہو جائیں اور یہ بات کوئی جاہل غبی ہی کہہ سکتا ہے۔ بھلا کہاں آپ کا مرتبہ اور کہاں لوگوں کے مراتب، اور یہ لازمی نہیں کہ خصوصیت کی دلیل ہمیشہ نقل سے ثابت ہو بلکہ نبی اکرم ﷺ کو ممتاز کرنے کے لیے ایسے امور میں عقل کو بھی دخل ہے، اور میرا یہ عقیدہ ہے کہ نبی ﷺ پر دوسروں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا، اور اگر وہ اس کے علاوہ کوئی اور بات کہیں تو میرے کان اس سے بہرے ہیں۔“

امام عینی علیہ الرحمۃ کی غیرتِ عشق

علامہ عینی علیہ الرحمۃ کا یہ کلام محبتِ مصطفیٰ ﷺ سے لبریز ہے، لفظ لفظ سے محبتِ جھلکتی نظر آتی ہے۔ یہ جملہ خصوصی توجہ کا مستحق ہے: ”وإن قالوا غیر ذلک فأذنی عنه صمَاء“ (اور اگر وہ اس کے علاوہ کوئی اور بات کہیں تو میرے کان اس سے بہرے ہیں)۔

یہ وہ محبت ہے جس کے متعلق حدیثِ پاک میں آیا ہے:

حبک الشيء یعمی ویصم۔

”کسی چیز کی محبت اندھا اور بہرا کر دیتی ہے۔“

(سنن أبي داود ج ۴ ص ۳۳۴، دار الفکر بیروت، وطبع آخر ج ۴ ص ۳۴۲ رقم ۵۱۳۰، إعتلال القلوب فی أخبار العشاق والمحبین للخرائطي ۱۸۵ و ص ۳۳۵، مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۶۸ رقم ۴۹۰۸، جمع الجوامع ج ۴ ص ۱۹۲ رقم ۱۱۱۸۱، کنوز الحقائق ج ۱ ص ۲۵۵ رقم ۳۲۳۹، کشف الخفاء ج ۱ ص ۳۰۶ رقم ۱۰۹۳)

محبت کو محبوب کی برائی نظر آتی ہے اور نہ وہ اسے دیکھ سکتا ہے، بلکہ وہ محبوب کا عیب سن بھی نہیں سکتا۔ یہی کیفیت امام بدر الدین عینی حنفی قدس سرہ العزیز کی ہے۔

امام عینی کی امام غزالی وغیرہ (رحمۃ اللہ علیہم) پر برہمی

آپ نے غور فرمایا کہ امام عینی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فضائل و خصائل کے ثبوت کے لیے ہمیشہ نقلی دلائل ضروری نہیں بلکہ نبی اور غیر نبی کے مابین فرق کرنے کے لیے عقل کو بھی دخل ہے، لہذا یہ جملہ بھی امام عینی کی محبت کو ظاہر کر رہا ہے۔ امام عینی متعلقاتِ نبویہ میں اس حد تک حساس نظر آتے ہیں کہ انہیں بعض شارحین بخاری کا وہ قول پسند نہیں آیا جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ کے بول اور دم کے متعلق دو صورتوں کا ذکر کیا، اگرچہ انہوں نے بول اور دم نبوی کو ظاہر تسلیم کیا ہے، لیکن امام عینی کا عشق کہتا ہے جب بات نبی کریم ﷺ کی ہو رہی ہے تو پھر بول و دم نبوی میں دو صورتیں کیسی؟ ایک ہی صورت ہوگی کہ

فضلاتِ نبویہ طاہر ہیں اور بس۔

اس سے چند سطور قبل نبی کریم ﷺ کے موئے مبارک کے متعلق ”ماوردی“ کے قول سے دو توجیہوں کا عندیہ ملتا تھا، اس پر بھی امام عینی کی غیرتِ عشقِ جوش میں آگئی اور فرمایا: ہم ایسے قول سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں، حتیٰ کہ حضور ﷺ کے موئے مبارک کے متعلق کسی دوسرے احتمال کی گنجائش رکھنے والے لوگوں کے متعلق کہا کہ اُن کے دائرہ اسلام سے خارج ہونے کا امکان ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں امام عینی کو معلوم ہوا کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے فضلات شریفہ کی نجاست کا قول کیا ہے تو امام عینی کی غیرتِ عشقِ جوش میں آگئی اور انہوں نے بلا تاویل قول غزالی کو بکواس قرار دے دیا۔ راقمِ اشیم کہتا ہے کہ اگر امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ سے ایسا منقول ہو تو امام عینی رحمۃ اللہ علیہ کی برہمی حق ہی نہیں بلکہ عینِ ایمان ہے۔ اس لیے کہ حضور ﷺ کی عظمت کے سامنے کسی کی کیا حیثیت ہے؟

امام عینی کی برہمی برحق مگر غزالیؒ....

خدا جانے کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فضلاتِ نبویہ کی نجاست کا قول کیا بھی ہے یا نہیں؟ اگر کیا ہے تو کس کتاب میں؟ ممکن ہے امام عینی رحمۃ اللہ علیہ کی نگاہ میں کسی دوسرے مصنف کی کتاب میں امام غزالی کا یہ قول آیا ہو، جو بھی صورت ہو بہر حال اگر امام غزالی نے یہ بات کہی یا لکھی ہو تو ان پر امام عینی کی برہمی درست ہے۔ لیکن راقمِ اشیم نے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی کتب کا تتبع کیا تو مجھے طہارتِ فضلاتِ نبویہ کی نفی کی نہیں بلکہ اثبات کی عبارت دستیاب ہوئی۔ چنانچہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نبی کریم ﷺ کے خصائص میں لکھتے ہیں:

وفضالۃ طاهرة علی الأصح یتبرک بہا ویستشفی بہا.

”اور آپ کے ﷺ فضلات شریفہ زیادہ صحیح مذہب کے مطابق طاہر ہیں، ان سے برکت اور شفا حاصل کی جاتی ہے۔“

امام احمد رضا حنفیؒ پر امام عینیؒ کے کلام کی تائید

امام عینی کی مذکور الصدر مکمل عبارت عشق و کیفیت سے اس قدر بھرپور ہے کہ بخدا مجھ ایسے سیاہ کار کو بھی اس پر رقت طاری ہوگئی، پھر خود سوچئے کہ عشاقانِ مصطفیٰ ﷺ پر اس کلام کا کس قدر اثر ہوتا ہوگا؟ اس کا کچھ اندازہ امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ کے اس کلام سے لگایا جاسکتا ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

”میری نظر میں امام ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری کی وقعت ابتداء امام بدر الدین محمود عینی شارح بخاری سے زیادہ تھی۔ فضلات شریفہ کی طہارت کی بحث ان دونوں صاحبوں نے کی ہے۔ امام ابن حجر نے اسبابِ محدثانہ لکھی ہیں کہ یوں کہا جاتا ہے اور اس پر یہ اعتراض ہے، یوں کہا جاتا ہے اور اس پر یہ اعتراض ہے۔ اخیر میں لکھا ہے کہ فضلات شریفہ کی طہارت اُن کے نزدیک ثابت نہیں۔ امام عینی نے بھی شرح بخاری میں اس بحث کو بہت ببط سے لکھا ہے، آخر میں لکھتے ہیں: جو شخص طہارت کا قائل ہو اس کو میں مانتا ہوں اور جو اس کے خلاف کہے اس کے لیے میرے کان بہرے ہیں، یہ سب اسباب ہیں، میں سنتا نہیں۔ یہ لفظ اُن کی کمال محبت کو ثابت کرتا ہے اور میرے دل میں ایسا اثر کر گیا کہ اُن کی وقعت بہت ہوگئی۔“

(ملفوظات اعلیٰ حضرت حصہ چہارم ص ۲۷ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی)

ملفوظ اور تصنیف میں فرق

خیال رہے کہ امام احمد رضا حنفیؒ کے اس کلام میں ایک بات خلاف واقعہ بیان ہوگئی، وہ یہ کہ امام ابن حجر عسقلانی فضلات شریفہ کی طہارت کے قائل ہیں جبکہ اس کلام میں ان کی طرف نفی منسوب کی گئی ہے۔ یہ امام احمد رضا حنفیؒ کے بعض سامعین کی غلط فہمی ہے، انہوں نے گمان کیا کہ شاید امام احمد رضا کے دل میں امام عینی کی وقعت اس لیے بڑھ گئی کہ وہ طہارت کے قائل ہیں اور امام ابن حجر عسقلانی طہارت کے قائل نہیں ہیں۔ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں شارحین بخاری فضلاتِ نبویہ کی طہارت کے قائل ہیں لیکن فرق یہ ہے

کہ ایک صاحب (عقلانی) دلائل کے سامنے سرنگوں ہیں اور دوسرے صاحب (عیسیٰ) کا عشق کہتا ہے کہ دلائل کی ضرورت ہی نہیں، دلائل منقولہ ہوں یا نہ ہوں نبی اور غیر نبی میں فرق ہوتا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ وہ اسی کے قائل ہیں اور اس کے سوا کچھ سننے کو تیار نہیں۔ ”وإن قالو اغیر ذلک فاذنی عنہ صماء“ (اور وہ اگر اس کے علاوہ کوئی اور بات کہیں تو میرے کان اس سے بہرے ہیں) یہ وہ جملہ ہے جو امام احمد رضا حنفیؒ کے دل میں گہرا اثر چھوڑ گیا، مگر افسوس کہ آپ کے ملفوظ کا سامع کچھ اور سمجھ بیٹھا۔

بزرگانِ دین کے ملفوظات میں اسی لیے غلطیاں پائی جاتی ہیں، ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت میں بھی اسی لیے بعض ایسی موٹی غلطیاں موجود ہیں جو کتاب و سنت کے علاوہ خود امام احمد رضا حنفیؒ کی تصانیف کے مندرجات کے بھی خلاف ہیں۔

ملفوظ لفظ سے ہے اور لفظ کا لغوی معنی ہے ”پھینکنا“، سو انسان جب بولتا ہے تو وہ اپنے منہ سے کلام پھینکتا ہے، اور سامعین کے کان اس کلام کو چن لیتے ہیں اور ظاہر ہے کہ پھینکی ہوئی چیز ساری کی ساری نہیں چنی جاتی بلکہ کچھ رہ جاتی ہے اور کبھی چنتے وقت دوسری چیزیں بھی شامل ہو جاتی ہیں۔ سو غلطی الفاظ کے سامعین کی ہوتی ہے اور عام لوگ اس کو بزرگوں کی غلطی گمان کر لیتے ہیں۔

ملفوظ کی بہ نسبت تصنیف میں غلطیوں کا امکان کم ہوتا ہے، اس لیے کہ مصنف خود مختلف چیزوں کو آپ ہی جوڑتا اور جمع کرتا ہے، دوسرا اگر تعاون کرے تو مصنف پھر بھی جانچنے اور پرکھنے کے بعد اس چیز کو اپنی تصنیف میں شامل کرتا ہے۔ تصنیف کا لغوی معنی ہی کسی چیز کو ”بنانا“، اور بعض کو بعض سے ممتاز کرنا ہے اور اپنی مرضی کے مطابق اسے مناسب مقام پر جمع کرنا ہے۔ سو جب کوئی شخص مختلف کتب وغیرہ سے چن چن کر مواد جمع کرتا ہے اور پھر اسے مناسب مقام پر جوڑ کر رکھتا ہے تو وہ مضمون بن جاتا ہے۔ اس کے برعکس جو شخص مضمون کے مضمون اٹھا کر کتاب تیار کر لے تو وہ مصنف نہیں بلکہ مرتب کہلاتا ہے، لہذا آج کل کے ایسے مصنفین ”جو درحقیقت مرتبین ہیں“ کو اگر چور کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

فائدہ:

چونکہ ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت مجموعی طور پر مفید کلام ہے اس لیے اس کی تصحیح اور تخریج کر دی جائے تو اور زیادہ مفید ہو جائے گا۔

ملا علی قاری حنفی کا مذہب

ملا علی قاری علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

إختار كثيرون من أصحابنا طهارة فضلاته عليه الصلوة والسلام.

”ہمارے اکثر علماء احناف رحمۃ اللہ علیہ نے حضور ﷺ کے فضلات شریفہ کی طہارت کے مذہب کو اختیار کیا ہے۔“

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۳ مطبوع مکتبہ امدادیہ طبعۃ اولیٰ ۱۳۹۲ھ)
علامہ ملا علی القاری شامی شریف کی شرح میں بول وغیرہ کی احادیث کو جمع کرنے کے بعد اپنے شیخ امام ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ کی وہ عبارت لائے ہیں جو ہم ”امام ابن حجر کی کا مذہب“ کے عنوان سے ”أشرف الوسائل إلى فهم الشمائل“ سے نقل کر چکے ہیں۔

(جمع الوسائل في شرح الشمائل ج ۲ ص ۴۰۳)

تنبیہ:

خیال رہے کہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی بعض کتب میں طہارتِ فضلاتِ نبویہ کی نفی کا قول منقول ہے، اور اس پر دلیل یہ پیش کی گئی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ابو طیبہ حجام کو آئندہ کے لیے خونِ نبوی پینے کی ممانعت فرمادی تھی اور فرمایا تھا کہ خونِ حرام ہے۔ لیکن ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول عدمِ تدبر پر مبنی ہے، کیونکہ ممانعت کی اس حدیث میں قیل وقال ہے اور وہ حجت نہیں ہو سکتی، جیسا کہ ہم امام ابن حجر عسقلانی اور امام خیضری شافعی سے نقل کر چکے ہیں۔

مولانا اشرف علی تھانوی بھی ملا علی قاری کی عبارت سے دھوکہ کھا بیٹھے اور اپنی آخری تصنیف

”بوادِر النواذر“ میں طہارتِ فضلاتِ نبویہ کی نفی کر بیٹھے، حالانکہ ان کی سابقہ تصانیف میں طہارت کا اثبات ہے اور بقول اُن کے اُن میں سے بعض تصانیف بارگاہِ الوہیت میں مقبول بھی ہیں۔ تفصیل آئندہ سطور میں آرہی ہے۔

علامہ ابراہیم حلبی حنفی کا مذہب

بعض اوقات نبی کریم ﷺ کے پیڑوں پر لگی ہوئی منی کو دھویا نہیں جاتا تھا بلکہ کھرچ دیا جاتا تھا، اس کی توجیہ میں علامہ حلبی حنفی لکھتے ہیں:

وهي محتملة لكون المني قليلا ولكونه مخصوصا عليه الصلوة والسلام على ما قيل أن فضلاته عليه الصلوة والسلام طاهرة.

”احتمال ہے کہ وہ منی قلیل ہوگی اور اس لیے بھی کہ یہ آپ علیہ الصلاۃ والسلام کی خصوصیت ہے، اس قول کے مطابق کہ آپ علیہ الصلوة والسلام کے تمام فضلات شریفہ طاہر ہیں۔“
اس سے ذرا آگے لکھتے ہیں:

إختصاصه عليه السلام بطهارة الفضلات حتى الدم والبول على ما صححه القاضى حسين وغيره.

”خون اور پیشاب سمیت تمام فضلات کی طہارت حضور ﷺ کی خصوصیت ہے، جیسا کہ قاضی حسین اور دوسرے فقہاء کرام نے اس کی صحت بیان فرمائی ہے۔“

(غنية المستملي شرح منية المصلي ص ۱۸۲، سهيل اكيڈمي، لاہور ۱۳۹۹ھ)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا مذہب

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے ”مدارج النبوة“ میں اس مسئلہ پر تفصیلاً لکھا ہے، اور فرمایا ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

(مدارج النبوة فارسی ج ۱ ص ۲۶)

مولانا عنایت احمد کا کوری حنفی کا مذہب

علم صرف کی مشہور دسی کتاب ”علم الصیغۃ“ کے مصنف مفتی عنایت احمد کا کوری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ایک بار آپ (رحمۃ اللہ علیہ) نے برتن میں پیشاب کیا تھا، اُم ایمن نے دھوکہ سے پی لیا مطلق نہ جانا کہ پیشاب ہے۔ آپ نے سن کر فرمایا تیرا پیٹ کبھی نہ دکھے گا۔ لہذا فقہاء نے لکھا ہے کہ بول و براز آپ کا نجس نہ تھا۔ چنانچہ یعنی شرح (شرح بخاری) نے لکھا ہے اور کہا ہے کہ مذہب امام (ابو حنیفہ رحمہ) کا یہی ہے۔“

(تواریخ حبیب الہ ص ۱۶۰ مطبوعہ ملک دین محمد اینڈ سنز کشمیری بازار لاہور، ۱۹۳۹ء)

فضلات نبوی کے متعلق علماء دیوبند کا مذہب

واضح رہے کہ دیوبندیت اور بریلویت وغیرہ مذاہب نہیں بلکہ مکاتب فکر کا نام ہے، اور چونکہ ہندوپاک میں ان مکاتب فکر اور ان کے پیروکاروں میں ایک واضح تفریق پائی جاتی ہے (اللہ تعالیٰ اتحاد کے اسباب پیدا فرمائے، آمین) اس لیے میں نے مذکور الصدر عنوان قائم کیا ہے، ورنہ دیوبندی بھی حنفی ہیں اور وہ اس مسئلہ میں مذاہب اربعہ کے جمہور علماء کرام کے ساتھ ہیں، الا یہ کہ بعض علماء دیوبند کے سابق موقف میں بعض وجوہات کی بنا پر کچھ تذبذب سا پیدا ہو گیا تھا جس کی تفصیل یہ ہے:

علامہ اشرف علی تھانوی کا مذہب

دراصل تھانوی صاحب طہارت فضلات نبویہ کے قائل ہیں مگر اُن کی آخری تصنیف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے اس مذہب میں کچھ لچک سی پیدا ہو گئی تھی۔ یہاں ہم اُن کی مختلف کتب سے اقتباسات پیش کر رہے ہیں تاکہ آپ خود اندازہ لگا سکیں کہ تھانوی صاحب کا اس مسئلہ میں کیا مذہب ہے؟ وہ اپنی مشہور ترین کتاب ”نشر الطیب“ میں لکھتے ہیں:

”اور مروی ہے کہ آپ جب بیت الخلاء میں جاتے تھے تو زمین پھٹ جاتی اور آپ کے بول و براز کو نگل جاتی اور اس جگہ نہایت پاکیزہ خوشبو آتی۔ حضرت عائشہ [رضی اللہ عنہا] نے اسی طرح روایت کیا ہے، اور اسی لیے علماء آپ کے بول و براز کے طاہر ہونے کے قائل ہیں۔ ابو بکر بن سابق مالکی اور ابو نصر نے اس کو نقل کیا ہے اور مالک بن سنان یوم احد میں آپ کا خون (زخم) چوس کر پی گئے۔ آپ نے فرمایا: اس کو کبھی دوزخ کی آگ نہ لگے گی، اور عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے آپ کا خون جو کچھ لگانے سے نکالا تھا پی لیا تھا، اور برکت (نامی خاتون) اور آپ کی خادمہ ام ایمن رضی اللہ عنہما نے آپ کا بول پی لیا تھا۔ سوان کو ایسا معلوم ہوا جیسا شیریں نفیس پانی ہوتا ہے۔“

(نشر الطیب فی ذکر النبی الحبيب ﷺ ص ۱۶۲)

تھانوی صاحب ایک اور کتاب میں حجر اسود کو چومنے کی بحث میں کہتے ہیں:

”اس تقبیل (چومنے) کا منشا محض محبت ہے اور محبت کی وجہ یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اس کو بوسہ دیا ہے، حضور ﷺ کا فضلہ بھی کسی جگہ گرا ہو تو ہم کو اس جگہ سے (بھی) محبت ہوگی۔“

(اشرف الجواب منتخب از خطبات ص ۲۹)

نوٹ:

اس سے قبل صفحہ ۷۷ تا ۸۰ پر علامہ تھانوی صاحب کی اسی کتاب سے ایک طویل اقتباس گذر چکا ہے، اس کو ایک مرتبہ پھر دیکھ لینا ضروری ہے۔

آخری ایام میں تھانوی صاحب کے موقف میں تبدیلی

افسوس کہ تھانوی صاحب کے اس عشق و محبت بھرے مذہب میں ان کی عمر کے آخری ایام میں تبدیلی پیدا ہو گئی تھی۔ چنانچہ ان کی وفات سے آٹھ روز قبل شائع ہونے والی ان کی آخری کتاب میں ہے:

السؤال: ایک واعظ صاحب یہاں تشریف لائے تھے انہوں نے حسب ذیل روایات بیان کیں جن کے متعلق یہاں اکثر اصحاب اختلاف کرتے ہیں۔ حضور براہ کرم برائے اطمینان اہل اسلام ان روایات کے متعلق تحریر فرمادیں کہ وہ صحیح ہیں یا غلط، اور اگر تکلیف نہ ہو تو کسی کتاب کا حوالہ بھی تحریر فرمادیں۔

روایات:

نمبر ۱: انبیاء علیہم السلام کا بول و براز پاک ہوتا ہے اور خصوصاً ہمارے رسول اکرم کے فضائل بالکل پاک تھے کیونکہ آپ سراپا نور تھے۔

نمبر ۲: انبیاء علیہم السلام کے بول و براز کو زمین فوراً ہضم کر جاتی ہے؟

الجواب: خواہ مخواہ انہوں نے ایسی باتیں بیان کر کے مسلمانوں کو پریشان کیا جو نہ عقائد ضروریہ میں سے ہیں نہ احکام میں سے۔ بیان کرنے کی چیز عقائد و احکام ہیں نہ کہ ایسی روایات جن پر دوسری اقوام بھی ہنسیں۔ ایسی بعض روایات بعض معتبر کتابوں میں آئی ہیں جن کی نہ تصدیق واجب ہے، کیونکہ سند صحیح نہیں اور نہ تکذیب واجب ہے اس لیے کہ فی نفسہ ممکن ہیں۔ اس لیے ایسی صورت میں مشغول ہی نہ ہونا چاہیے، نہ تصدیقاً نہ تکذیباً اور ایسے واعظوں کا وعظ ہی کیوں سنا جاتا ہے اور ان سے مطالبہ سند کا کیوں نہ کیا گیا اسی جلسہ میں حقیقت کھل جاتی۔ ۸ ربیع الثانی ۱۳۵۰ھ

اس کے بعد اس کے متعلق دوسرا خط آیا جو ذیل میں منقول ہے

السؤال:

جناب ماسٹر محمد شریف خان صاحب نے حال میں ایک استفتاء خدمتِ عالی میں پیش کیا تھا جو ہمرشتہ عریضہ ہذا ہے۔ جواب سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ روایات مذکورہ ضعیف ہیں اور ان کی کوئی سند نہیں۔ حسب اتفاق ایک صاحب کو نشر الطیب میں انہیں روایات کو دیکھنے کا اتفاق پیش آ گیا انہوں نے نشر الطیب کے صفحات

۱۳۶، ۱۳۵ مجھ کو دکھائے اب وہ فتویٰ اور (اور یہ) تحریر (اور) معلوم ہوتی ہیں۔ نشر الطیب میں روایت بقول حضرت عائشہ صدیقہ بیان کی گئی ہے۔ جواب جلد عطا فرمائیے تاکہ تسکین ہو۔ ۲۲ اگست ۳۱ء۔

الجواب: ضعیف بلا سند نہیں ہوتی بلکہ بسند ضعیف ہوتی ہے جو عقائد میں حجت نہیں فضائل میں کہپ جاتی ہے۔ میں نے تحریر سابق میں یہ لکھا ہے کہ سند صحیح نہیں تو دونوں تحریروں میں تضاد نہیں کیونکہ ضعیف کی نفی نہیں کی اور اس ضعیف سند ہی سے ایسی کتابوں کو غیر معتبر بتلایا تھا (پہلے جواب میں ”معتبر“ مرقوم ہے ”غیر معتبر“ نہیں، فیضی) کیونکہ معتبر صحیح کو کہتے ہیں ضعیف کو نہیں کہتے۔ باقی یہ کہ پھر کتاب میں کیوں لکھا سو کتاب تو فضائل میں ہے، عقائد و احکام میں نہیں، اگر شاذ و نادر ایسی بھی کوئی روایت لکھی جائے کھپت ہو جاتی ہے بخلاف وعظ کے وہ عقائد و احکام کی تعلیم کے لیے ہوتا ہے اُس میں ایسے مضامین نہیں کچھتے۔ دوسرے وعظ سننے والے اکثر کم فہم ہوتے ہیں اور کتاب پڑھنے والے اکثر فہیم۔ ۸ ربیع الثانی ۱۳۵۰ھ۔

اضافہ: بعد تحریر جواب ہذا شرح الشفاء ملا علی القاری، میں یہ بحث نظر سے گزری، انہوں نے فضلِ نطافتِ جسمِ نبوی میں اس پر بہت مبسوط لکھا ہے، خلاصہ اسکا یہ ہے کہ بعض روایات کا ثبوت مقدوح ہے اور بعض کی دلالت اور بعض روایات میں شارین کا یہ قول مذکور ہے ”شربتہ وانا لا اعلم، لا اشعر“ اور ایک روایت میں حضور ﷺ کا اس کے متعلق نہی فرمانا مذکور ہے، اور وہ یہ ہے: زوی ابن عبد البر ان سالم بن ابی الحجاج حجه ﷺ ثم ازدرای ابتلع فقال اما علمت ان الدم كله حرام، وفي رواية: لا تعد فان الدم كله حرام۔ پس مسئلہ بالکل منقح (واضح) ہو گیا کہ طہارت کا دعویٰ بلا دلیل ہے۔ ۸ ربیع ۲۔ ۱۳۵۰ھ

علامہ اشرف علی تھانوی کے متضاد موقف پر تبصرہ

اہل علم خصوصاً میدانِ تحریر کے شہسواروں پر ایسی تضاد بیانی کی وجوہ مخفی نہیں ہوتیں، اس لیے یہ تبصرہ اُن کے لیے نہیں بلکہ مجھ ایسے سادہ عوام کے لیے ہے۔

✽ خدا جانے اُس واعظ کا تعلق کس مکتبہ فکر سے ہوگا بہر حال اس کی بیان کردہ دونوں روایتیں درست ہیں اور انہوں نے طہارتِ فضلات کی وجہ حضور ﷺ کا سراپا نور ہونا بیان کیا ہے، اور یہ تمام باتیں قرآن و سنت اور خود تھانوی صاحب کی تصنیف ”نشر الطیب“ کے مطابق ہیں۔ بہت ممکن ہے کہ بیچارے واعظ نے یہ سب کچھ ”نشر الطیب“ سے ہی بیان کیا ہو، کیونکہ تھانوی صاحب کی ”نشر الطیب“ کی تصنیف کا مقصد ہی جمعہ وغیرہ اجتماعات میں بیان کرنا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے! مقدمہ نشر الطیب ص ۲۔

✽ انتہائی افسوس کی بات ہے کہ دوسرے خط کے ذریعے سائل نے جب معارضہ کیا تو تھانوی صاحب اتنے بڑے قد کا ٹھہ کے باوجود کسی مسجد کے کم علم خطیب کی سطح پر اتر آئے اور اپنے قلم سے نکلی ہوئی نادرست بات کو اٹکل پچو سے ثابت کرنے کی کوشش میں لگ گئے حتیٰ کہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی غیر محقق بات کا سہارا لے لیا، شاید ایسے ہی موقعہ کے لیے کسی نے کہا تھا ”ڈوبتے کو تنکے کا سہارا“

✽ ”ڈوبتے کو تنکے کا سہارا“ میں نے اس لیے کہا ہے کہ معتبر محدثین نے حدیث سالم بن الحجاج کے بارے میں کہا ہے ”فیہ مقال“ (اس میں کلام ہے) جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی وغیرہ کی عبارت گذر چکی ہے، اور حدیث ابن زبیر اور حدیث ام ایمن اور حدیث برکتہ حبشیہ کو اکثر علماء کرام نے صحیح قرار دیا ہے، جیسا کہ ہم مکمل تحقیق کے ساتھ لکھ چکے ہیں۔

✽ حیرت ہے کہ تھانوی صاحب کی نگاہ صحابیات کے ”شربتہ وانا لا اعلم، لا اشعر“ کے الفاظ پر تو پڑ گئی اور متن حدیث میں بشارت پر مبنی الفاظ نبوی پر کیوں نہیں پڑی؟

✽ تھانوی صاحب نے ”نشر الطیب“ کے مقدمہ میں اپنی کتاب کو برکت کے لحاظ سے ”قصیدہ بودہ“ اور ”حصن حصین“ کے مماثل قرار دیا ہے اور لکھا ہے کہ ”نشر الطیب“ کی تصنیف کے ایام میں تمام بلاد و امصار و قری (شہروں، قصبوں اور دیہاتوں) میں طاعون رہا مگر اُن کے ہاں کچھ بھی اثر نہ

ہوا۔ خدا جانے کہ جس کتاب میں نجس فضلات کو طاهر کہا گیا وہ کیونکر مقبول بارگاہِ الہی ہوگی؟ اور یہ بھی سوچنے کی بات ہے کہ آیا ۱۳۲۹ھ میں لکھی ہوئی ان کی کتاب ”نشر الطیب“ بارگاہِ الہی میں زیادہ مقبول ہے یا ۱۳۵۰ھ میں لکھی ہوئی ان کی کتاب ”بوادر النواذر“؟

✽ تعجب ہے کہ تھانوی صاحب نے یہ کیسے کہہ دیا کہ بیان کرنے کی چیز عقائد و احکام ہیں نہ کہ ایسی روایات جن پر دوسری اقوام بھی نہیں؟ حالانکہ تھانوی صاحب خود بھی پبلک کے سامنے یہی باتیں بیان کرتے تھے، جیسا کہ ہم اس سے قبل نقل کر چکے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے ان کے مواعظ کی مرتب کردہ کتاب ”أشرف الجواب منتخب از خطبات کامل ص ۳۶، ۳۷، ۳۸“

تھانوی صاحب کی نصیحت پر راقمِ اشیم کا عمل

علامہ اشرف علی تھانوی صاحب نے اپنی اسی زیر بحث آخری تصنیف میں اپنی تمام کتابوں کے متعلق چند نصیحتیں فرمائی ہیں، جن میں ایک نصیحت تمام کتابوں کے لیے عام ہے، اور وہ یہ ہے:

”یوں تو اپنے جمیع مؤلفات کے متعلق احتیاطاً مشورہ دیتا ہوں کہ دوسرے محققین علماء سے ان کی تنقید کرا کر عمل کریں مگر بعض مؤلفات کی نسبت خصوصیت سے کچھ تنبیہات کرتا ہوں۔“

(بوادر النواذر ص ۴۲۷)

کچھ لوگوں کے ناراض ہونے کا خدشہ تو ہے مگر دل لگتی بات کہتا ہوں کہ تھانوی صاحب کے اس مشورہ میں خلوص عیاں ہے۔ کاش تھانوی صاحب کے متبعین اور مریدین وغیرہ کی اس طرف توجہ ہو جائے اور وہ تھانوی صاحب کی بعض متنازعہ کتب پر ان کے حکم کے مطابق محققین علماء سے تنقید کرا لیتے۔ بہر کیف مکتب فکر دیوبند کا کوئی شخص اس مشورہ پر عمل کرے یا نہ کرے مگر راقمِ اشیم اس پر عمل کرتے ہوئے عرض کناں ہے کہ تھانوی صاحب کی تصانیف پر محققین علماء سے تنقید کرائی جائے تو زیر بحث مسئلہ میں ”بوادر النواذر“ کی درج بالا تحریر مردود قرار پاتی ہے۔

تنقید کے معنی میں علماء نے لکھا ہے:

”کلام کے عیوب و محاسن کو ظاہر کرنا، اور کھوٹا علیحدہ کرنا۔“

(مصابح اللغات ص ۸۹۹، ۹۰۰)

راقم اشیم محقق ہے اور نہ عالم، اس لیے میں محققین علماء کرام اور خود علماء دیوبند کی تنقید کی روشنی میں عرض کرتا ہوں کہ تھانوی صاحب کاتبی کریم رحمۃ اللہ علیہ کے فضلات شریفہ کو غیر ظاہر قرار دینا کھوٹی بات ہے، جیسا کہ فقہاء شافعیہ، فقہاء مالکیہ، فقہاء حنبلیہ اور فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ و کثرہم کی تصریحات سے عیاں ہے، اور علماء دیوبند میں سے علامہ انور شاہ کشمیری، مفتی محمد کفایت اللہ، علامہ محمد یوسف بنوری، مولانا محمد زکریا سہارنپوری، دارالعلوم دیوبند اور علامہ محمد یوسف کاندھلوی وغیرہ نے بھی تصریح کی ہے کہ فضلات نبویہ طاہر ہیں حتیٰ کہ آخر الذکر نے تو کہا ہے کہ فضلات نبویہ کو ظاہر نہ ماننا ضعفِ ایمان ہے۔ ان میں سے اکثر محققین علماء کرام کی عبارات پیچھے گزر چکی ہیں اور علماء دیوبند کی تصریحات آگے آرہی ہیں۔

علامہ انور شاہ کشمیری کا مذہب

علامہ سید محمد انور شاہ کشمیری حنفی لکھتے ہیں:

العلماء ذهبوا إلى طهارة فضلاته ﷺ.

”علماء کرام حضور ﷺ کے فضلات شریفہ کی طہارت کی طرف گئے ہیں۔“

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

لأنه ذهب جماعة إلى طهارة فضلاته ﷺ ونسب إلى إمامنا أيضاً.

”کیونکہ فقہاء کرام کی ایک جماعت طہارت فضلات نبوی ﷺ کی طرف کی گئی ہے، اور اس

مذہب کی نسبت ہمارے امام (اعظم رحمۃ اللہ علیہ) کی طرف بھی کی گئی ہے۔“

(فیض الباری ج ۱ ص ۲۷۲، ۲۸۹)

علامہ محمد یوسف بنوری کا مذہب

علامہ بنوری صاحب نے فضلات نبوی پر تفصیلی گفتگو کی ہے اور اس کو انبیاء کرام علیہم السلام

کے خصائص میں شمار کیا ہے، اور اس مسئلہ کے متعلق متعدد احادیث کو درج کرنے کے بعد اُن کی سند پر بحث کر کے اظہارِ اعتماد کیا ہے، اور آخر میں لکھا ہے:

وقد صرح أهل المذاهب بطهارة فضلات الأنبياء.

”یقیناً مذاہبِ اربعہ کے علماء کرام نے فضلاتِ انبیاء کرام علیہم السلام کی طہارت کی تصریح فرمائی ہے۔“

(معارف السنن شرح جامع الترمذی ج ۱ ص ۹۷)

مفتی کفایت اللہ دیوبندی کا مذہب

مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کے پاس استفتاء (سوال) آیا:

حضور ﷺ کا پیشاب، پاخانہ، پاک تھا یا نجس؟

جواب: شوافع میں بعض علمائے محققین نے آنحضرت ﷺ کے بول و براز کی طہارت کا حکم کیا ہے، اور علمائے حنفیہ نے اس کو نقل کر کے اس کے ساتھ اپنی موافقت بیان کی ہے، اور بعض صحابہ و صحابیات کے اس واقعہ سے کہ انہوں نے حضور ﷺ کا پیشاب نادانستگی میں پی لیا تھا مگر حضور ﷺ نے خبر پا کر اُن کو دعا دی اور انکار نہیں فرمایا، طہارت پر استدلال کیا ہے۔“

(کفایت المفتی ج ۱ ص ۷۹، ۸۰)

دارالعلوم دیوبند کا مذہب

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں ایک سوال کے جواب میں پہلے امام ابن عابدین شامی حنفی کی تصنیف ”رد المحتار“ سے عبارت نقل کی گئی، جس میں ”المواہب اللدنیة“ کے حوالہ سے علامہ عینی کی عبارت منقول ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ ؒ کا مذہب بھی طہارتِ فضلاتِ نبویہ ﷺ کا ہے، اور دوسری عبارات بھی نقل کیں پھر نتیجہ یوں بیان کیا:

”ان روایات سے معلوم ہوا کہ راجح قول بول و براز و دیگر فضلات آنحضرت ﷺ کے بارہ میں

طہارت کا ہے۔“

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱ ص ۱۱۴)

علامہ محمد زکریا سہارنپوری کا مذہب

شیخ الحدیث علامہ محمد زکریا کاندھلوی ثم سہارنپوری ثم المدنی نے اس مسئلہ پر ”بذل المجہود شرح سنن أبي داود“ میں مفصل گفتگو کی ہے، حدیث برکتہ نقل کر کے اس پر اعتماد کیا ہے، اپنے موقف کو مدلل بنانے کے لیے قارئین کو درج ذیل کتب کے مطالعہ کی دعوت دی ہے:

۱۔ شرح الشفاء لعلي القاري

۲۔ شرح المواهب اللدنية

۳۔ عمدة القاري

۴۔ تحفة المحتاج

۵۔ تلخيص الحبير

۶۔ تهذيب الأسماء واللغات، للنووي

اور آخر میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور تصنیف ”فتح الباری“ سے اُن کی وہ مکمل عبارت نقل کی ہے جسے ہم حافظ رحمہ اللہ کے مذہب کے عنوان کے تحت درج کر چکے ہیں۔

(بذل المجہود شرح سنن أبي داود ج ۱ ص ۶۶، دار اللواء للنشر والتوزيع، الرياض)

ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے حضرت سائب بن یزیدؓ کو وضو کا پانی پلایا تھا، اس کی توضیح میں

علامہ زکریا سہارنپوری لکھتے ہیں:

فائدہ: اس حدیث میں اگر وضو کے پانی سے وضو کا بچا ہوا پانی مراد ہے تب تو کوئی اشکال و اختلاف ہی نہیں، اور اگر وضو کا وہ پانی مراد ہے جو بدن سے دھو کر گرتا ہے جس کو ماء مستعمل کہتے ہیں تب بھی کوئی اشکال اس جگہ اس لیے نہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے توفضلات تک بھی پاک ہیں، پھر ماء مستعمل کا کیا ذکر؟“

(خصائل نبوی شرح شمائل ترمذی ص ۲۲، ۲۳)

نیز علامہ زکریا سہارنپوری حضرت ابن زبیرؓ کے شرب دم والی حدیث کے بعد لکھتے ہیں:

”ف: حضور ﷺ کے فضائل پاخانہ پیشاب وغیرہ سب پاک ہیں، اس لیے اس میں کوئی اشکال نہیں۔“

(تبلیغی نصاب [حکایاتِ صحابہ] ص ۱۸۸، فضائلِ اعمال [حکایاتِ صحابہ] ص ۱۸۸)

علامہ محمد یوسف لدھیانوی کا مذہب

مولانا زکریا سہارنپوری کی مشہور و متداول کتاب تجلی فی جماعت کے لیے بطور ”تبلیغی نصاب“ کے ترتیب دی گئی تھی اور بعد میں اس کا نام ”فضائلِ اعمال“ رکھ دیا گیا، اُس پر بعض جہلاء نے چند اعتراضات کیے تھے، اُن میں سے ایک اعتراض زیر بحث مسئلہ (طہارتِ فضلاتِ انبیاء) کے متعلق بھی تھا، چونکہ ہم نے ابھی ابھی ”تبلیغی نصاب“ سے اس مسئلہ سے متعلق کچھ حصہ نقل کیا ہے اس لیے ہم وہ اعتراض اور علماء دیوبند سے اس کی تردید نقل کر رہے ہیں۔

جامعة العلوم الإسلامية، بنوری ٹاؤن، کراچی کے مفتی محمد یوسف لدھیانوی صاحب نے ماہنامہ ”بینات“ میں اس شخص کے گھناؤنے اعتراضات کی تردید میں بادلِ خواستہ قلم اٹھایا ہے لیکن مفصل و مدلل جواب دیا ہے۔ پہلے ہم اُس شخص (تابش مہدی) کے اعتراض کو مختصر سا نقل کرتے ہیں پھر لدھیانوی صاحب کے جواب کا خلاصہ پیش کریں گے۔

تابش مہدی لکھتا ہے:

”زکریا سہارنپوری نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ابن زبیر اور حضرت مالک بن سنان نے حضور ﷺ کا خون نوش کر لیا تھا اور حضور ﷺ نے انہیں نارِ جہنم سے آزادی کی بشارت دی تھی۔“

اس پر تابش مہدی کہتا ہے:

”قرآن میں ہر خون کو حرام کہا گیا ہے، اور یہ نبی اکرم ﷺ پر بہتان ہے اور جن دو کتابوں (تاریخ انجیس، اور قرۃ العیون) کے زکریا سہارنپوری نے حوالے دیئے ہیں وہ دونوں کتابیں اہل علم کے نزدیک میلاد اکبر، میلاد گوہر، یوسف زلیخا اور جنگِ زیتون جیسی غیر مستند اور گمراہ کن ہیں۔ غالباً حضرت شیخ الحدیث کی

نظر سے یہ حدیث ضرور گزری ہوگی ”من کذب متعمدا علی فلیتبرأ مفعده من النار“ بلاشبہ حضرت شیخ الحدیث نے یہ بے سند روایت کر کے رسول (ﷺ) پر ایک عظیم اتہام کا ارتکاب کیا ہے۔

اس اعتراض کا جواب دینے سے پہلے بطور تمہید لدھیانوی صاحب لکھتے ہیں:

”تابش مہدی کی یہ کتاب کئی سال پہلے نظر سے گزری تھی اور بعض احباب کے اصرار پر داعیہ بھی پیدا ہوا تھا کہ اس کا جواب لکھا جائے لیکن کتاب کے مطالعہ کے بعد معلوم ہوا کہ کتاب کا مصنف نہ تو علم حدیث کے فن سے واقف ہے اور نہ دیگر اسلامی علوم پر اس کی نظر ہے۔ اس بیچارے کے علم و فہم کا حدود و اربعہ کچھ اردو کتب و رسائل کا سطحی معالجہ ہے اور بس۔ ایسے شخص کی تردید کے درپے ہونا محض اضاعتِ وقت ہے۔“

ذرا آگے چل کر لکھتے ہیں:

”اگر تابش مہدی کے تمام الزامات کا معقول اور مدلل جواب لکھ بھی دیا جائے تب بھی ان صاحب کو رجوع کرنے اور اپنی غلطی کا اعتراف کرنے کی توفیق نہیں ہوگی بلکہ شیطان ان کو نئے نئے نکتے تلقین کرتا رہے گا، بہر حال دل پر جبر کر کے ہاتھ میں قلم لیا ہے۔“

اس کے بعد لدھیانوی صاحب نے متعدد احادیث نقل فرمائیں، ائمہ کرام کے اقوال نقل کر کے مدلل اور منہ توڑ جواب دیا اور آخر میں لکھا:

”الحمد للہ ان دونوں نکتوں کی وضاحت تو بقدرِ ضرورت ہو چکی، یہ واقعہ مستند ہے اور مذاہب اربعہ کے ائمہ فقہاء نے ان احادیث کو تسلیم کرتے ہوئے فضائلِ انبیاء علیہم السلام کی طہارت کا قول کیا ہے۔ اس کے بعد بھی اگر اعتراض کیا جائے تو اس کو ضعفِ ایمان ہی کہا جاسکتا ہے۔“

اب ایک نکتہ محض تبرعاً لکھتا ہوں، جس سے یہ مسئلہ قریب الفہم ہو جائے گا۔ حق تعالیٰ شانہ کے اپنی مخلوقات میں عجائبات ہیں، جن کا ادراک بھی ہم لوگوں کے لیے

مشکل ہے۔ اس نے اپنی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ سے بعض اجسام میں ایسی مہیر العقول خصوصیات رکھی ہیں جو دوسرے اجسام میں نہیں پائی جاتیں۔ وہ ایک کیڑے کے لعاب سے ریشم پیدا کرتا ہے، شہد کی مکھی کے فضلات سے شہد جیسی نعمت ایجاد کرتا ہے اور پہاڑی بکرے کے خون کو نافہ میں جمع کر کے مشک بنا دیتا ہے۔ اگر اس نے اپنی قدرت سے حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام مقدسہ میں بھی ایسی خصوصیات رکھی ہوں کہ غذا اُن کے ابدان طیبہ میں تحلیل ہونے کے بعد بھی بخش نہ ہو بلکہ اس سے جو فضلات ان کے ابدان میں پیدا ہوں وہ پاک ہوں تو کچھ جائے تعجب نہیں۔ اہل جنت کے بارے میں بھی جانتے ہیں کہ کھانے پینے کے بعد ان کو بول و براز کی ضرورت نہ ہوگی، خوشبودار ڈکار سے سب کھایا پیا ہضم ہو جائے گا اور بدن کے فضلات خوشبودار پسینے میں تحلیل ہو جائیں گے۔ جو خصوصیت کہ اہل جنت کے اجسام کو وہاں حاصل ہوگی اگر حق تعالیٰ شانہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے پاک اجسام کو وہ خصوصیات و نیاہی میں عطا کر دیں تو بجا ہے۔ پھر جبکہ احادیث میں اس کے دلائل بہ کثرت موجود ہیں، جیسا کہ اوپر حافظ ابن حجر کے کلام میں گزر چکا ہے، تو انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام کو اپنے اوپر قیاس کر کے انکار کر دینا یا اُن کے تسلیم کرنے میں تاثر کرنا صحیح نہیں، مولانا رومی فرماتے ہیں:

ابن خودد گورد پلیدی زو جدا

وان خودد گورد ہمہ نور خدا

یہ مکھی کھاتی ہے تو اس سے پلیدی خارج ہوتی ہے

اور وہ کھاتی ہے تو اس سے خدا کا نور خارج ہوتا ہے۔

(ماہنامہ بینات جلد نمبر ۱ شمارہ نمبر ۱ محرم الحرام ۱۴۰۹ھ، ص ۵۲ تا ۵۵ و ماہنامہ

بینات جلد نمبر ۱ شمارہ نمبر ۱۰ جون ۱۹۸۹ء شوال المکرم ۱۴۰۹ھ، ص ۲۳ تا ۲۳)

اختتام و اعتذار

یہاں مضمون کتاب پورا ہوا، بلاشبہ یہ ایک انتہائی مشکل موضوع تھا، راقم اشیم کی حتی الامکان کوشش رہی ہے کہ دلائل و براہین کے ساتھ ساتھ دلچسپی بھی برقرار رہے۔ ہر کام کی کامیابی رب کریم ﷻ کے مبارک دست قدرت میں ہے۔

قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اس کتاب میں انہیں جو کوئی سقم، خطا، غلطی اور ذہنی و قلمی لغزش نظر آئے تو وہ مصنف کو آگاہ فرمائیں اور دارین کا اجر خیر پائیں۔ نیز میری یہ عاجزانہ گزارش میری تمام تصانیف کے متعلق ہے، یقین فرمائیے کسی بھی مکتب فکر کا شخص اگر دلائل کے ساتھ راقم اشیم کو اس کی فکری لغزش و خطا پر متنبہ کرے گا تو راقم اس کے حق میں دعا گو بھی ہوگا اور اپنی خطا سے رجوع بھی کرے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دُعا

یا الہ العالمین اس عاجز بندہ کی یہ حقیری کاوش اپنی بارگاہ عزت میں قبول فرما اور اس کے طفیل میری مغفرت فرما، اور میرے والدین، اساتذہ کرام، مرشدین عظام، بہن بھائی، بچوں اور تمام عزیز و اقارب کو دنیا و آخرت کی خیر عطا فرما، اور اس کتاب میں میری اعانت کرنے والوں، تصحیح کرنے والوں، اسے پڑھنے سننے والوں کی مغفرت فرما اور دارین کی ہر خیر و برکت عطا فرما اور درجات بلند فرما، آمین! بجاہ حبیبہ و نبیہ الکریم علیہ و علیٰ آلہ و أصحابہ أفضل الصلاۃ و التسلیم۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



فَهْرَسْتُ مَصَادِرٍ وَمَرَا جِعُ

بترتيب حروف تهجّي

حديث

- ١- الآحاد والمثاني: إمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم، متوفى ٢٨٧ هـ، دار الراجعية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.
- ٢- الأحاديث المختارة مماليس في الصحيحين: ضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي الحنبلي، متوفى ٦٤٣ هـ، مكتبة الأسد، مكة المكرمة، الطبعة الخامسة ١٤٣٩ هـ.
- ٣- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان: أبو حاتم محمد بن حبان البستي، متوفى ٣٥٤ هـ، بترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، متوفى ٧٣٩ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٨ هـ، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ٤- إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: أحمد بن أبي بكر البوصيري، متوفى ٨٤٠ هـ، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- ٥- الأدب المفرد: إمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، متوفى ٢٥٦ هـ، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ٦- الأذكار، المنتخبة من كلام سيد الأبرار ﷺ: أبوزكريا يحيى بن شرف النووي، متوفى ٦٧٦ هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة السادسة ١٤١٣ هـ.
- ٧- أطراف الغرائب والأفراد للدارقطني: أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي، متوفى ٥٠٧ هـ، دار التدمرية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.

- ٨- البحر الزخار المعروف بمسند البزار: إمام أحمد عمرو بن عبد الخالق البزار، متوفى ٢٩٢ هـ، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ٩- تحفة الأخيار بترتيب شرح مشكل الآثار: إمام أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي، متوفى ٣٢١ هـ، دار بلنسية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- ١٠- تلخيص المستدرک مع المستدرک: حافظ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، متوفى ٧٤٨ هـ، دار المعرفة بيروت.
- ١١- تناقضات الألباني الواضحات: حسن بن علي السقاف، دار الإمام النووي، عمان، الأردن، الطبعة الرابعة ١٤١٢ هـ.
- ١٢- جامع الأصول: شيخ علي الناصف، متوفى دار إحياء التراث العربي بيروت، الطبعة الثانية ١٣٨١ هـ.
- ١٣- جامع الأصول في أحاديث الرسول ﷺ: إمام مجد الدين مبارك بن محمد المعروف بيا بن الأثير الجزري، متوفى ٦٠٦ هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ.
- ١٤- الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله ﷺ وسننه وأيامه: (بخاري) إمام محمد بن إسماعيل البخاري، متوفى ٢٥٦ هـ، دار السلام، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ.
- ١٥- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير ﷺ: جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١ هـ، مكتبة نزار المصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ١٦- الجامع المختصر من السنن عن رسول الله ﷺ ومعرفة الصحيح والمعلول وما عليه العمل (جامع ترمذي): إمام أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، متوفى ٢٧٩ هـ، دار السلام، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- ١٧- جزء فيه عوالي أبي الشيخ: حافظ أبو محمد عبد الله بن محمد المعروف بأبي الشيخ، متوفى ٣٦٩ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١٨- جمع الفوائد: علامة محمد بن محمد بن سليمان، متوفى مطبعة سيد عبد الله هاشم اليماني المدني، مدينة منورة ١٣٨١ هـ.

- ١٩- الجمع بين الصحيحين: محمد بن فتوح الحميدي، متوفى ٤٨٨هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٢٠- جمع الجوامع: حافظ جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- ٢١- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: إمام أبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني متوفى ٤٣٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٢٢- خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: إمام أبو عبدالرحمان أحمد بن شعيب النسائي متوفى ٣٠٣هـ، بتحقيق أبو إسحاق الحويني الأثري، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ، وبحقيق أحمد ميرين البلوشي، مكتبة وادي الحوز، الشارقة، كويت، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ، وبحقيق محمد الكاظم، مجمع إحياء الثقافة الإسلامية، إيران، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٢٣- زوائد سنن ابن ماجه: أحمد بن أبي بكر البوصيري متوفى ٨٤٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٢٤- زوائد مسند أحمد: عبدالله بن أحمد بن حنبل متوفى ٢٩٠هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٢٥- سلسلة الأحاديث الضعيفة: شيخ ناصر الدين الباني، متوفى ١٤٢٠هـ، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٢٦- السنة: إمام أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني متوفى ٢٨٧هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.
- ٢٧- السنة: إمام عبدالله بن أحمد بن حنبل متوفى ٢٩٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- ٢٨- سنن ابن ماجه: إمام أبو عبد الله محمد بن يزيد متوفى ٢٧٣هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.

- ٢٩- سنن أبي داود: إمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني متوفى ٢٧٥هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٣٠- سنن الدارمي: إمام أبو عبد الله عبد الرحمن الدارمي متوفى ٢٥٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٣١- سنن الدارقطني: إمام الحافظ علي بن عمر الدارقطني، متوفى ٣٨٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٣٢- سنن سعيد بن منصور: إمام سعيد بن منصور الخراساني المكي متوفى ٢٢٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٣٣- السنن الكبرى: إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي متوفى ٣٠٣هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ. ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ٣٤- السنن الكبرى: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ، ودار المعرفة، بيروت.
- ٣٥- السنن المجتبى (سنن النسائي): إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي متوفى ٣٠٣هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ. ومطبع اصح المطابع كراچی.
- ٣٦- شرح السنة: محي السنة حسين بن مسعود البغوي متوفى ٥١٦هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٤هـ.
- ٣٧- شعب الإيمان: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٣٨- ضعيف الجامع الصغير وزيادته: شيخ ناصر الدين الباني، متوفى ١٤٢٠هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- ٣٩- الفردوس بمأثور الخطاب: إمام أبو شجاع شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلمي، متوفى ٥٠٩هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ٤٠- الفوائد: حافظ عبد الوهاب بن محمد المعروف بابن مندة العبدى متوفى ٤٧٥هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ.

٤١- الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ملحق بالكشاف: حافظ أحمد بن علي

بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ، دار المعرفة، بيروت، ومطبوع في مجلد واحد، دار إحياء التراث العربي،

٤٢- كتاب الدعاء: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.

٤٣- كتاب الزهد: إمام أحمد بن حنبل الشيباني، متوفى ٢٤١ هـ، دار الكتاب العربي،

بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ.

٤٤- كشف الاستار عن زوائد البزار: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر

الهيثمي متوفى ٨٠٧ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.

٤٥- كشف الخفاء ومزيل الألباس: علامة إسماعيل بن محمد العجلوني متوفى ١١٦٤ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٤٦- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: علي متقي بن حسام الدين برهانپوري، متوفى

٩٧٥ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

٤٧- كنوز الحقائق من حديث خير الخلائق: إمام عبد الرؤف بن علي المناوي متوفى ١٠٠٣ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٤٨- مجمع البحرين في زوائد المعجمين: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٧ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

٤٩- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي

متوفى ٨٠٧ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

٥٠- مختصر زوائد مسند البزار: حافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ،

مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع، الطبعة الثالثة ١٤١٤ هـ.

٥١- المستدرک علی الصحیحین: إمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم نيشاپوري، متوفى

- ٥٠٥ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٥٢- مسند أبي يعلى الموصلي: إمام أحمد بن علي المثنى التميمي، متوفى ٣٠٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٥٣- مسند الشاميين، من مسند أحمد بن حنبل: دكتور علي محمد جماز، دار الثقافة، الدوحة، قطر، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- ٥٤- مسند الصحابة للروائي: إمام أبو بكر محمد بن هارون الروائي، متوفى ٢٠٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ٥٥- مسند فاطمة الزهراء [عليها السلام]: حافظ جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع، يمن، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.
- ٥٦- المسند: إمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه متوفى ٢٣٥ هـ، دار الوطن، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٥٧- المسند: إمام أحمد بن حنبل الشيباني متوفى ٢٤١ هـ، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ٥٨- المسند: إمام عبد الله بن الزبير الحميدي متوفى ٢١٩ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ٥٩- المسند: إمام سليمان بن داود بن جارود الطيالسي متوفى ٢٠٣ هـ، دار المعرفة، بيروت، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- ٦٠- مشكاة المصابيح: إمام عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب النبريزي متوفى ٧٤١ هـ، دار الأرقم بيروت.
- ٦١- مصابيح السنة: محي السنة حسين بن مسعود الفراء البغوي متوفى ٥١٦ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ.
- ٦٢- المصنف: إمام عبد الرزاق بن همام الصنعاني متوفى ٢١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.

- ٦٣- المصنف: إمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، متوفى ٢٣٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، وطبع آخر بتحقيق شيخ محمد عوامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- ٦٤- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: حافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢هـ، دار الباز، عباس أحمد الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٦٥- المعجم الأوسط: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠هـ، مكتبة المعارف، الرياض ١٤٠٥هـ.
- ٦٦- المعجم الصغير (الروض الداني): إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠هـ، مكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٦٧- المعجم الكبير: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ودار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- ٦٨- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: (على الإحياء) زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، متوفى ٨٠٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٦٩- المقصد العلي في زوائد مسند أبي يعلى الموصلي: نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٧هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٧٠- نوازل الأصول في أحاديث الرسول ﷺ: أبو عبد الله محمد الحكيم الترمذي متوفى ٣٢٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.

تفسير

- ٧١- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (تفسير أبو السعود): أبو السعود محمد بن محمد عمادي حنفي متوفى ٩٨٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٧٢- بحر العلوم (تفسير سمرقندي): أبو الليث نصر بن محمد السمرقندي متوفى ٣٧٥هـ، دار

- الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.
- ٧٣- البحر المحيط: علامة أبو الحيان بن محمد بن يوسف أندلسي متوفى ٧٥٤ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ.
- ٧٤- تفسير القرآن العزيز: عبد الرحمن بن محمد إدريس بن أبي حاتم الرازي متوفى ٣٢٧ هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ.
- ٧٥- تفسير القرآن العظيم: عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير الشافعي متوفى ٧٧٤ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٤٠٦ هـ.
- ٧٦- التفسير المظهر: قاضي ثناء الله ياني يتي، متوفى ١٢٢٥ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- ٧٧- جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير طبري): إمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، متوفى ٣١٠ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤١٥ هـ.
- ٧٨- الجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد المالكي القرطبي متوفى ٦٦٨ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠ هـ.
- ٧٩- الجواهر الحسان في تفسير القرآن: عبد الرحمن محمد بن مخلوف الثعالبي الشافعي متوفى ٨٧٥ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٨٠- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: علامة أبو الفضل سيد محمود آلوسي حنفي بغدادي متوفى ١٢٧٠ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤١٤ هـ.
- ٨١- زاد المسير في علم التفسير: عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي الحنبلي متوفى ٥٩٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- ٨٢- غرائب القرآن ورغائب الفرقان: نظام الدين بن محمد القمي، متوفى ٧٢٨ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- ٨٣- فتح العزيز معروف به تفسير عزيزي: شاه عبد العزيز دهلوي، متوفى ١٢٣٩ هـ، مطبع حاجي عبد المحمود برادران، جاده نادر پشتون، كابل.

- ٨٤- فتح القدير: قاضي محمد بن علي الشوكاني، متوفى ١٢٥٠، دار ابن كثير دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- ٨٥- الباب في علوم الكتاب: أبو حفص عمر بن علي بن عادل الحنبلي متوفى ٨٨٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ٨٦- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: قاضي عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي متوفى ٥٤٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.
- ٨٧- مفاتيح الغيب (التفسير الكبير): محمد بن عمر التميمي البكري، المعروف بإمام فخر الدين الرازي، متوفى ٦٠٤ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.

مكتب قراءات وتجويد

- ٨٨- إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر: أحمد بن محمد الدمياطي متوفى ١١١٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ٨٩- كشف النظر شرح اردو النشر لقراءات العشر: قارى محمد طاهر رحيمي، إداره كتب طاهرية، ملتان.
- ٩٠- معرفة القراء الكبار للذهبي: إمام شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، متوفى ٧٤٨ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨ هـ.

علوم قرآن

- ٩١- الإتقان في علوم القرآن: إمام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ٩٢- أنوار العرفان في أسماء القرآن: ظهور أحمد فيضي، ضياء القرآن يبلي كيشنز، لاهور، ١٤٢٦ هـ.

شرح کتابت

- ۹۳- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري: أحمد بن أبي بكر الخطيب القسطلاني، متوفى ۹۴۲هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶هـ.
- ۹۴- اشعة اللمعات: شيخ عبدالحق محدث دهلوي، متوفى ۱۰۵۲هـ، مكتبة نوريه رضويه، سكر، باكستان.
- ۹۵- إكمال إكمال المعلم: أبو عبد الله محمد بن خليفة الوشتاني أبي المالكي، متوفى ۸۲۸هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹هـ.
- ۹۶- إكمال المعلم بفوائد مسلم: قاضي عياض بن موسى مالكي الأندلسي، متوفى ۵۴۴هـ، دار الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۹هـ.
- ۹۷- أنوار غوثيه شرح شمائل ترمذي: سيد محمد أمير شاه قادري گيلاني، إداره تصنيفات إمام أحمد رضا كراچی ۱۹۸۶ء.
- ۹۸- بذل المجهود شرح سنن أبي داود: شيخ خليل أحمد سهار نفوري، متوفى دار اللواء للنشر والتوزيع، الرياض.
- ۹۹- تحفة الأحوذى بشرح الجامع الترمذي: عبد الرحمن مبار كپوري متوفى ۱۳۲۵هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹هـ.
- ۱۰۰- تعليقات بذل المجهود: مولانا محمد زكريا كاندهلوي، متوفى ۱۴۰۲هـ، دار اللواء للنشر والتوزيع، الرياض.
- ۱۰۱- التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح: محمد إدريس الكاندهلوي، متوفى ۱۳۹۴هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵هـ.
- ۱۰۲- تقرير بخاري شريف (أردو): مولانا محمد زكريا كاندهلوي متوفى ۱۴۰۲هـ، مكتبة الشيخ بهادر آباد كراچی.
- ۱۰۳- تقرير ترمذي مع شمائل ترمذي: شيخ محمود الحسن ديوبندي، متوفى ۱۳۳۹هـ،

كتب خانة مجيدية، ملتان طبع اول ١٩٨٥ء.

- ١٠٤- تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: حافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢هـ، إدارة الطباعة الفنية المتحدة القاهرة ١٣٨٤هـ، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٠٥- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم: حافظ عبد الرحمان ابن رجب الحنبلي، متوفى ٧٩٥هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤١٣هـ.
- ١٠٦- حاشية السندهي على النسائي: أبو الحسن محمد بن عبد الهادي السندي، التنوي، متوفى ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ.
- ١٠٧- زهر الربى على المجتبى (شرح سنن النسائي): جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ.
- ١٠٨- عمدة القاري شرح صحيح البخاري: حافظ بدر الدين محمود بن أحمد العيني الحنفي، متوفى ٨٥٥هـ، إدارة الطباعة المنيرية، مصر، الطبعة الأولى ١٣٤٨هـ، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- ١٠٩- فتح الباري شرح صحيح البخاري: شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ١١٠- فيض الباري: شيخ محمد أنور شاه الكشميري، متوفى ١٣٥٢هـ، مطبع حجازي، مصر ١٣٧٥هـ.
- ١١١- فيض القدير بشرح الجامع الصغير: عبد الرؤف بن علي بن زين العابدين المناوي الشافعي، متوفى ١٠٣١هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ١١٢- الكاشف عن حقائق السنن (شرح المشكوة): شرف الدين حسين بن محمد الطيبي متوفى ٧٤٣هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١١٣- كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه: أبو الحسن محمد بن عبد الهادي السندي، متوفى ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.

- ١١٤- لامع الدراري على جامع البخاري: مولانا محمد زكريا سهارنپوري متوفى ١٤٠٢ هـ
مكتبة ايج ايم سعيد كمپني، كراچی، ١٣٧٩ هـ.
- ١١٥- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: علي بن سلطان محمد المعروف بملا علي
القاري متوفى ١٠١٤ هـ، المكتبة التجارية، مكة المكرمة.
- ١١٦- معارف السنن شرح جامع الترمذي: علامة محمد يوسف بنوري، متوفى ايج ايم
سعيد كمپني، كراچی، طبع ثاني ١٣٩٤ هـ.
- ١١٧- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج مافي الإحياء من الأخبار: (بهامش
إحياء علوم الدين) إمام أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي متوفى ٨٠٦ هـ، دار
الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ١١٨- المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم: أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي متوفى
٦٥٦ هـ، دار ابن كثير، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١١٩- المنهاج بشرح مسلم لابن الحاج: علامة يحيى بن شرف النووي الشافعي متوفى
٦٧٦ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

سِيرَت وَفَضَائِلُ

- ١٢٠- آئينة جمال بوي ﷺ: إبراهيم بن عبد الله الحازمي، دار السلام، لاهور.
- ١٢١- الإشارة إلى سيرة المصطفى: حافظ علاء الدين أبو عبد الله بن قليج المغلطائي، متوفى
٧٦٢ هـ، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.
- ١٢٢- أنسان العيون في سيرة الأمين المأمون (السيرة الحلبية): علي بن برهان الدين
الحلبي متوفى ١٠٤٤ هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ١٢٣- الأنوار في شمائل النبي المختار: محي السنة الحسين بن مسعود بن محمد الفراء
البغوي متوفى ٥١٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.
- ١٢٤- الأنوار المحمدية من المواهب اللدنية: الشيخ يوسف بن إسماعيل النبھاني، متوفى

١٣٥٠هـ، الطبعة الأدبية، بيروت ١٣٢١هـ.

- ١٢٥- إشراق مصابيح السيرة المحمدية بمزج أسرار المواهب اللدنية (شرح الزرقاني على المواهب) : محمد عبد الباقي الزرقاني، متوفى ١١٢٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٢٦- أشرف الوسائل إلى فهم الشمائل: شهاب الدين أحمد بن بن حجر الهيتمي، متوفى ٩٧٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٢٧- أعلام النبوة : علامة أبو الحسن علي بن محمد الماوردي متوفى ٤٥٠هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ١٢٨- ألفية السيرة النبوية [نظم الدرر السنية في السيرة الزكية] إمام زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي، متوفى ٨٠٦هـ، دار المنهاج، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- ١٢٩- أنموذج اليب في خصائص الحبيب (الخصائص الصغرى) حافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، بختيار پرنترز، دربار مار كيث لاهور.
- ١٣٠- بهجة المحافل وبغية الأمائل: عماد الدين يحيى بن أبي بكر العامري اليمني متوفى ٨٩٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٣١- تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس رحمته الله: الإمام الشيخ حسين بن محمد بن الحسن الديار بكري، متوفى دار صادر، بيروت.
- ١٣٢- تذكرة المحبين شرح أسماء سيد المرسلين: شيخ أبو عبد الله محمد بن قاسم الرضاع المالكي، متوفى ٨٩٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- ١٣٣- تواريخ حبيب اله: مولانا عنايت أحمد كاكوروي، متوفى ملك دين محمد ايندسنز كشميري بازار لاهور، ١٩٣٩ء.
- ١٣٤- تهذيب الخصائص النبوية الكبرى: الشيخ عبد الله التليدي، دارا لبشار الإسلاميه، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ.

- ١٣٥- جامع الأسرار في مولد النبي المختار عليه السلام: حافظ شمس الدين محمد بن عبد الله القيسي، المعروف بابن ناصر الدين الدمشقي، متوفى ٨٤٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ.
- ١٣٦- جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام عليه السلام: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١هـ، دار الكتاب العربي، بيروت ١٤١٧هـ، وطبع دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ١٣٧- جمع الوسائل في شرح الشمائل: علي بن سلطان محمد القاري، متوفى ١٤١٠هـ، نور محمد كارخانه تجارت كتب آرام باغ كراچی.
- ١٣٨- جواهر البحار في فضائل النبي المختار: يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى ١٣٥٠هـ، مصطفى البابي الحلبي، مصر ١٣٧٩هـ، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٣٩- حاشية الشفاء للشُّنَّي: دار الكتب العلمية بيروت.
- ١٤٠- حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين: يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى ١٣٥٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٤١- حقائق الأنوار ومطالع الأسرار في سيرة النبي المختار: محمد بن عمر بحرق الحضرمي متوفى ٩٣٠هـ، مطبوعة دار الخاوي، بيروت الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٤٢- خصائل نبوي شرح شمائل ترمذي مولانا محمد زكريا كاندهلوي متوفى ١٤٠٢هـ، مكتبة الشيخ بهادر آباد، كراچی، وفريد بكتريو ميثيا محل دهلي.
- ١٤٣- خلاصة سير سيد البشر عليه السلام: أبو جعفر محب الدين الطبري المكي، متوفى ٦٩٤هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ١٤٤- الدر المنصود في الصلاة والسلام على صاحب المقام المحمود عليه السلام: إمام أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي المكي متوفى ٩٧٥هـ، دار المدينة المنورة، الطبعة الثانية ١٤١٦هـ.
- ١٤٥- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

- ١٤٦- دلائل النبوة: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني متوفى ٤٣٠ هـ، دار النفائس، بيروت الطبعة الثالثة ١٤٠٦ هـ.
- ١٤٧- دلائل النبوة: أبو القاسم إسماعيل بن محمد التيمي الأصبهاني متوفى ٥٣٥ هـ، دار العاصمة الرياض، النشرة الأولى ١٤١٢ هـ.
- ١٤٨- الرحيق المختوم: صفي الرحمن مباركفوري، دار السلام، الرياض، الطبعة ١٤١٤ هـ.
- ١٤٩- الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام: أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي، متوفى ٥٧١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ١٥٠- الرياض الأنيفة في شرح أسماء خير الخليفة ﷺ: الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- ١٥١- زاد المعاد في هدي خير العباد: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٩ هـ.
- ١٥٢- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد ﷺ: إمام محمد بن يوسف الصالحي الشامي، متوفى ٩٤٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- ١٥٣- سر أجامنيراً: محمد إبراهيم ميرفاضل سيالكوٹی، جمعية اهل حديث، سيالكوٹ ١٣٨٤ هـ.
- ١٥٤- سعادة الدارين في الصلاة على سيد الكونين ﷺ: قاضي يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى ١٣٥٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١٥٥- سير أعلام النبلاء (سيرة): شمس الدين الذهبي، متوفى ٧٤٨ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١٥٦- السيرة النبوية: محمد بن إسحاق بن يسار المظلي المدني متوفى ١٥١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.
- ١٥٧- السيرة النبوية وأخبار الخلفاء: حافظ أبو حاتم محمد بن حبان البستي، متوفى ٣٥٤ هـ،

مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع، الطبعة الثانية ١٤١١ هـ.

- ١٥٨- السيرة النبوية: سيد أحمد بن زيني دحلان المكي ١٣٠٤ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.
- ١٥٩- السيرة النبوية: أبو القداء إسماعيل بن كثير الدمشقي متوفى ٧٧٤ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١٦٠- شرح الشفاء: علي بن سلطان محمد القاري متوفى ١٤١٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٦١- شرح الشمائل: علامة عبد الرؤف المناوي الشافعي متوفى ١٠٠٣ هـ، نور محمد كارخانه تجارت كتب آرام باغ كراچي.
- ١٦٢- شرف المصطفى ﷺ: أبو سعد عبد الملك بن أبي عثمان محمد بن إبراهيم الخر كوشي النيسابوري، متوفى ٥٠٦ هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.
- ١٦٣- الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ: قاضي عياض بن موسى اليحصبي المالكي متوفى ٥٤٤ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، ومؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الثانية ١٤٢١ هـ.
- ١٦٤- الشمائل المحمدية: إمام أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي متوفى ٢٧٩ هـ، المكتبة التجارية، مكة المكرمة، الطبعة الرابعة ١٤١٦ هـ.
- ١٦٥- الصحيح المسند من دلائل النبوة: مقبل بن هادي الوادعي، دار أرقم، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- ١٦٦- الطبقات الكبرى: إمام محمد بن سعد بن منيع الظهري، متوفى ٢٣٠ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١٦٧- العجالة السنية على ألفية السيرة النبوية: إمام زين الدين محمد عبد الرؤف المناوي، متوفى ١٠٣١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.
- ١٦٨- العطور المجموعة في ذكر النبي الحبيب ﷺ: صوفي محمد إقبال مدني، دار البشائر الإسلامية، بيروت.
- ١٦٩- علموا أولادكم محبة رسول الله ﷺ: دكتور محمد عبده يمان، دار القبلة للثقافة

الإسلامية، جدة، الطبعة الرابعة ١٤٠٩ هـ.

١٧٠- عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير: أبو الفتح محمد بن محمد بن محمد بن سيد الناس. متوفى ٧٣٤ هـ، مكتبة دار التراث، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.

١٧١- غاية السؤل في خصائص الرسول ﷺ: إمام أبي حفص عمر بن علي الأنصاري ابن الملقن. متوفى ٨٠٤ هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

١٧٢- الفصول في سيرة الرسول: أبو الفداء إسماعيل الحافظ ابن كثير. متوفى ٧٧٤ هـ، دار التراث المدينة المنورة، الطبعة السادسة ١٤١٣ هـ.

١٧٣- فضائل هرو وشریف: مولانا محمد زكريا سهار نيوري، متوفى ١٤٠٢ هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت.

١٧٤- القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع ﷺ: إمام محمد بن عبد الرحمن السخاوي. متوفى ٩٠٢ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ ومؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.

١٧٥- كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب ﷺ (الخصائص الكبرى): الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي. متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

١٧٦- اللفظ المكرم بخصائص النبي المعظم ﷺ: حافظ قطب الدين محمد بن محمد الخيضر الشافعي. متوفى ٨٩٤ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٧٧- محمد ﷺ الإنسان الكامل: السيد محمد علوي المالكي، متوفى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ.

١٧٨- مدارج النبوة فارسي: شيخ عبد الحق محدث دهلوي، متوفى ١٠٥٢ هـ، مكتبة نوريه رضويه، لاهور، طبع اول ١٩٩٧ هـ.

١٧٩- مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات: إمام محمد مهدي الفاسي. متوفى ١٠٥٢ هـ، المكتبة النورية الرضوية، باكستان، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.

- ١٨٠- منتهى السؤل على وسائل الوصول إلى شمائل الرسول ﷺ: عبد الله بن سعيد اللحجي، متوفى ١٤١٠هـ، دار المنهاج، جدة، الطبعة الثالثة ١٤٢٦هـ.
- ١٨١- المواهب اللدنية بالمنح المحمدية: إمام أحمد بن محمد القسطلاني متوفى ٩٢٣هـ، مكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- ١٨٢- المواهب المحمدية شرح الشمائل الترمذية: الشيخ سليمان بن عمر بن منصور العجيلي الشافعي، متوفى ١٢٠٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- ١٨٣- موسوعة سيرة سيد الأنام عليه الصلاة والسلام: دكتور السيد جعفر مصطفى سبيه، المكتبة المكية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- ١٨٤- نسيم الرياض في شرح الشفاء القاضي عياض: شهاب الدين أحمد الخفاجي المصري، متوفى ١٠٦٩هـ، المطبعة الأزهرية، مصر، الطبعة الأولى ١٣٢٧هـ.
- ١٨٥- نشر الطيب في ذكر النبي الحبيب ﷺ: مولانا أشرف علي تهانوي، تاج كمپنی، كراچی.
- ١٨٦- نور اليقين في سيرت سيد المرسلين: الشيخ محمد الخضري، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، الطبعة الثالثة والعشرون ١٩٦٧ء.
- ١٨٧- الوفاً بحوال المصطفى ﷺ: أبو الفرج عبد الرحمن علي بن الجوزي متوفى ٥٩٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ١٨٨- وسائل الوصول إلى شمائل الرسول ﷺ: يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى ١٣٥٠هـ، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، ١٩٧٠ء.

اصول حديث، اسماء الرجال

- ١٨٩- الاستيعاب في معرفة الأصحاب: إمام أبو عمرو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي متوفى ٤٦٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٩٠- الإصابة في تمييز الصحابة: شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى

٨٥٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.

١٩١- أسد الغابة في معرفة الصحابة: أبو الحسن علي بن محمد المعروف بابن الأثير الجزري

متوفى ٦٣٠ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٩٢- البحر الذي زخر شرح الفية الأثر: الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمان بن أبي

بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة النبوية، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.

١٩٣- تنزيه الشريعة المرفوعة عن أخبار الشيعة الموضوعة: أبو الحسن علي بن محمد

المعروف بابن عراق الكناني، متوفى..... دار الكتب العلمية بيروت [تصوير] ١٣٩٩ هـ.

١٩٤- شرح شرح نخبة الفكر: علي بن سلطان محمد القاري متوفى ١٤١٠ هـ، شركة دار أرقم

بن أبي الأرقم، بيروت.

١٩٥- علم زوائد الحديث: عبد السلام محمد علوش، معاصر، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤١٥ هـ.

١٩٦- فتح المغيث شرح ألفية الحديث: إمام محمد بن عبد الرحمن السخاوي متوفى

٩٠٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

١٩٧- معرفة الصحابة: إمام أبونعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني متوفى ٤٣٠ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.

١٩٨- ميزان الاعتدال في نقد الرجال: شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي متوفى ٧٤٨ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.

كُتُبُ عَقَائِدٍ وَكَلَامٍ

١٩٩- إتحاف الزائر واطراف المقيم للسائر: إمام أبو اليمن عبد الصمد بن عبد الوهاب بن

عساكر، متوفى ٦٨٦ هـ، شركة دار أرقم، بيروت.

٢٠٠- التعظيم والمنة في أن أبوي رسول الله ﷺ في الجنة (الرسائل العشر): الإمام الحافظ

أبو الفضل جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب

- العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ٢٠١- الروح: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١ هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ، ودار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ.
- ٢٠٢- سبل السلام في حكم آباء سيد الأنام عليه السلام: محمد أمين بن عمر بالي زاده الحنفي، من علماء القرن الثالث عشر، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ.
- ٢٠٣- سداد الدين وسداد الدين: علامة سيد محمد بن رسول البرزنجي، متوفى ١١٠٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٧ هـ.
- ٢٠٤- السيف المسلول على من سب الرسول ﷺ: الشيخ تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي، متوفى ٧٥٦ هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ، ودار الفتح عمان، الأردن، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ٢٠٥- الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة: أحمد بن حجر الهيتمي المكي الشافعي متوفى ٩٧٥ هـ، مكتبة القاهرة، مصر، الطبعة الثانية ١٣٨٥ هـ.
- ٢٠٦- مسالك الحنفاء في والدي المصطفى ﷺ: من مجموعة الرسائل العشر: أبو الفضل جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ٢٠٧- نشر العلمين المنيقين في إحياء الأئمة الشريفيين: [الرسائل العشر] حافظ جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.

كتب فقه حنفي

- ٢٠٨- رد المحتار على الدر المختار: علامة سيد محمد أمين ابن عابدين الشامي متوفى ١٢٥٢ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت ١٤١٩ هـ.
- ٢٠٩- شرح الفقه الأكبر: علامة علي بن سلطان محمد القاري، متوفى ١٤١٠ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

٢١٠- غنية المستملي شرح منية المصلي: (حلي كبير) علامة ابراهيم بن محمد حلي،

متوفى ٩٥٦هـ، سهيل اكيدي، لاهور ١٣٩٩هـ.

٢١١- فتاوى دارالعلوم ديوبند: مفتي عزيز الرحمان، دار الإشاعت، مقابل مولوي مسافر

خانه، كراچي.

٢١٢- فتاوى رضوية: إمام أحمد رضا خان قادري متوفى ١٣٤٠هـ، مكتبة رضوية آرام باغ

كراچي، رضافاؤن نديشن جامعية نظامية رضوية، لاهور.

٢١٣- كفايت المفتي: مفتي محمد كفايت الله دهلوي، مكتبة إمداديه، ملتان.

فقه شافعي

٢١٤- تحفة المحتاج: علامة أحمد بن محمد علي بن حجر الهيتمي المكي متوفى ٩٧٥هـ،

دار صادر بيروت.

٢١٥- شرح روض الطالب من أسنى المطالب: أبو يحيى زكريا أنصاري الشافعي، متوفى

٩٢٦هـ، مكتبة أحديّة شاه صاحب لين نمبر ٥٥ دهاكه.

٢١٦- الحاوي للفتاوي: الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ، وطبع آخر: دار الكتاب العربي، بيروت

الطبعة ١٤٢٥هـ.

٢١٧- زاد المحتاج بشرح المنهاج: الشيخ عبد الله بن الشيخ حسن الحسن الكوهجي،

متوفى..... مطبعة الشؤون الدينية بدولة قطر، الطبعة الأولى.

٢١٨- كشف الغمة عن جميع الإمة: علامة عبد الوهاب الشعراني متوفى ٩٧٣هـ، دار

الفكر، بيروت، الطبعة ١٤٠٨هـ.

٢١٩- المجموع شرح المذهب للنووي: إمام يحيى بن شرف النووي

متوفى ٦٧٦هـ، ادارة الطباعة المنيرية، مصر.

- ٢٢٠- مغنى المحتاج: شيخ محمد بن أحمد الشرييني الشافعي، متوفى ٩٧٧هـ، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ١٣٧٧هـ.
- ٢٢١- نهاية المحتاج: شافعي صغير شمس الدين محمد..... مصطفى البابي الحلبي مصر، الطبعة الأخيرة ١٣٨٦هـ.

فقه حنبلي

- ٢٢٢- الإنصاف: علاؤ الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرادوي، متوفى ٥٨٨هـ، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة ١٣٧٤هـ.

فقه مالكي

- ٢٢٣- بلغة السالك: شيخ أحمد بن محمد الصاوي المالكي، متوفى ١٢٢٣هـ، دار المعرفة، بيروت ١٣٩٨هـ.
- ٢٢٤- منح الجليل: شيخ محمد عlish المالكي، متوفى..... دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

فضائل أعماله

- ٢٢٥- الآداب الشرعية والمنح المرعية: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي، متوفى ٧٦٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٢٢٦- تبليغي نصاب: مولانا محمد زكريا سهارنپوري متوفى ١٤٠٢هـ، ادارہ اشاعت دینیات انارکلی، لاہور.
- ٢٢٧- تحفة الذاكرين شرح حصن حصين: قاضي محمد بن علي الشوكاني متوفى ٢٥٠هـ، دار الجيل، بيروت، طبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٢٢٨- جامع بيان العلم وفضله: إمام أبو عمرو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي، متوفى ٤٦٣هـ، دار إبن الجوزي، الدمام، الطبعة الرابعة ١٤١٩هـ.

٢٢٩- جذب القلوب فارسي: شيخ عبدالحق محدث دهلوي، متوفى ١٠٥٢هـ، مطبع نامي منشي نول كشور لكهنؤ ١٢٨٦هـ.

٢٣٠- دلائل الخيرات وشوارق الأنوار: إمام محمد بن سليمان الجزولي، متوفى ٨٧٠هـ، دارالفتح، عمان، الأردن، ١٤٢٨هـ.

٢٣١- دليل الفالحين: محمد بن علان الصديقي الشافعي، متوفى ١٠٥٧هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.

٢٣٢- شفاء العليل: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

٢٣٣- فضائل ذكر [تبلغى نصاب]: مولانا محمد زكريا سهار نهوري متوفى ١٤٠٢هـ، اداره اشاعت دينيات انار كلي، لاهور.

٢٣٤- قمع النفوس ورقية المأبوس: إمام تقي الدين محمد بن عبدالمومن الحصني متوفى ٨٢٩هـ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.

٢٣٥- لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف: زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن الرحمان بن أحمد بن رجب الحنبلي متوفى ٧٩٥هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الرابعة ١٤١٩هـ.

٢٣٦- الوابل الصيب من الكلم الطيب: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

مكتب أنلاق و تصوف

٢٣٧- إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين: سيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي، متوفى ١٢٠٥هـ، المطبعة الكلية الأزهرية، مصر، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

٢٣٨- إحياء علوم الدين: إمام محمد بن محمد الغزالي متوفى ٥٠٥هـ، دار الكتب العلمية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

- ٢٣٩- إعتلال القلوب في أخبار العشاق والمحبين: أبو بكر محمد بن جعفر الخرائطي، متوفى ٣٢٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ٢٤٠- روضة المحبين وعمدة السالكين: [مجموعة: رسائل الغزالي] إمام محمد بن محمد الغزالي متوفى ٥٠٥ هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- ٢٤١- روضة المحبين ونزهة المشتاقين: محمد بن أبي بكر المعروف بإبن القيم الجوزية، متوفى ٧٥١ هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ٢٤٢- الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية: عارف بالله سيدي عبد الغني النابلسي، متوفى ١١٤٣ هـ، دار الطباع العامة، استنبول ١٤٠٠ هـ.
- ٢٤٣- سنن الصالحين وسنن العابدين: أبو الوليد سلمان بن خلف الباجي، متوفى ٤٧٤ هـ، دار إبن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.
- ٢٤٤- عوارف المعارف ملحق بإحياء علوم الدين: شيخ شهاب الدين أبو حفص عمر السهروردي، متوفى..... دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.
- ٢٤٥- الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية: زين الدين محمد عبد الرؤف المناوي متوفى ١٠٢١ هـ، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٩ هـ.
- ٢٤٦- مدارج السالكين: محمد بن أبي بكر إبن قيم الجوزية متوفى ٧٥١ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤١٧ هـ.
- ٢٤٧- معرفت الهية: شاه عبد الغني بهول بوري، متوفى ١٣٨٣ هـ، ناشر قرآن محل مقابل مولوي مسافر خانه، كراچی.
- ٢٤٨- ميزان العمل: إمام محمد بن محمد الغزالي متوفى ٥٠٥ هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.

فَضَائِلُ وَمَنَاقِبُ

- ٢٤٩- إتحاف السائل بما لفاطمة من المناقب والفضائل: إمام محمد عبد الرؤف بن علي بن زين العابدين المناوي، متوفى ١٠٣١هـ، مكتبة القرآن، القاهرة ١٤٠٧هـ.
- ٢٥٠- إستجلاب إرتقاء الغرف بحب أقرباء الرسول وذوى الشرف: حافظ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، متوفى ٩٠٣هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، ١٤٢١هـ.
- ٢٥١- أسعاف الراغبين في سيرة المصطفى وفضائل أهل بيته الطاهرين: علي هامش مشارق الأنوار: الشيخ محمد بن علي الصبان، متوفى، مطبعة الشرق، مصر ١٣٥٦هـ، ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الأخيرة ١٣٦٧هـ.
- ٢٥٢- أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: دكتور علي محمد محمد الصلاني، دار إين كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ٢٥٣- أسمى المطالب في مناقب سيدنا علي بن أبي طالب: أبو الخير شمس الدين محمد بن محمد الجزري، متوفى ٨٣٣هـ، مكتبة الإمام أمير المؤمنين علي، أصقهان.
- ٢٥٤- البرهان الجلي في تحقيق إنتساب الصوفية إلى علي عليه السلام: سيد أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الحسني، مكتبة القاهرة، مصر.
- ٢٥٥- جامع كرامات أولياء: إمام يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى ١٣٥٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٢٥٦- جواهر العقدين في فضل الشرفين: نور الدين علي بن عبد الله السمهودي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ٢٥٧- حدائق بخشش: إمام أحمد رضا حنفي متوفى ١٣٤٠هـ، پروغريسو بكنس، لاهور.
- ٢٥٨- حكايات صحابة (مع تبليغي نصاب): مولانا محمد زكريا الكاندهلوي، سهارنپوري متوفى ١٤٠٢هـ، تاج كمپني، پاکستان.

- ٢٥٩- ديوان حسان بن ثابت: سيدنا حسان بن ثابت الأنصاري عليه السلام، متوفى ٥٤هـ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٢٦٠- رشفة الصادي من بحر فضائل بني النبي الهادي عليه السلام: أبو بكر شهاب الدين العلوي الحضرمي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٢٦١- رفع شأن الحبشان: الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١هـ، دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة.
- ٢٦٢- الرياض النضرة في مناقب العشرة: محب الدين الطبري، متوفى ٦٩٤هـ، دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦هـ ودار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٢٦٣- صفة الصفوة: أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي متوفى ٥٩٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- ٢٦٤- الفصول المهمة في معرفة الأئمة: علي بن محمد بن أحمد المالكي الشهير بابن الصباغ، متوفى ٨٥٥هـ، مؤسسة الأعلمي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٢٦٥- فضائل الصحابة: إمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، متوفى ٢٤١هـ، دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الثالثة ١٤٢٦هـ.
- ٢٦٦- القصيدة البردة: إمام شرف الدين محمد بن سعيد الصنهاجي البوصيري، متوفى ٦٩٦هـ، مكتبة الهداية، بيروت، وملحق بدلائل الخيرات دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- ٢٦٧- قضاء علي بن أبي طالب عليه السلام: عبد الله بن سليمان بن علي العبد المنعم، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- ٢٦٨- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، متوفى ٧٤٨هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- ٢٦٩- مطالب السئول في مناقب آل الرسول: أبو سالم كمال الدين محمد بن طلحة القرشي الشافعي، متوفى ٦٥٢هـ، مكتبة دار الكتب، النجف الأشرف، عراق، و مطبع

- أنوار محمدي، لكهنؤ، الهند، الطبعة الأولى.
- ٢٧٠- معالي الرتب لمن جمع بين شرفي الصحبة والنسب: مساعد سالم العبد الجادر متوفى ١٤٢٤هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ٢٧١- مناقب علي والحسين وأمهات فاطمة الزهراء ﷺ: الشيخ محمد فواد عبد الباقي، دار الحديث، القاهرة، سنة الطبع ١٤٢٣هـ.
- ٢٧٢- المناقب: موفق بن أحمد بن محمد المكي الخوارزمي الحنفي، متوفى ٥٦٨هـ، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، إيران، الطبعة الثانية.
- ٢٧٣- موسوعة العشرة المبشرون بالجنة: د. الشيخ أحمد عز وعناية: د. علي محمد مصطفى، معاصر، دار نظير عبود، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- ٢٧٤- نزل الأبرار بمأصح من مناقب أهل البيت الأطهار ﷺ: حافظ محمد بن معتمد خان البدخشاني الحارثي، متوفى بعد ١٢٢٦هـ، مكتبة الإمام أمير المؤمنين علي، أصفهان، الطبعة الأولى ١٤٥٣هـ.
- ٢٧٥- نساء أهل البيت في ضوء القرآن والحديث: أحمد خليل جمعة، معاصر، دار اليمامة دمشق، الطبعة الخامسة ١٤٢٣هـ.
- ٢٧٦- نسمات الأسحار في مناقب وكرامات الأولياء الأخيار: علي بن عطية بن الحسن الهيتي، المعروف بالشيخ علوان، متوفى ٩٣٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- ٢٧٧- نور الأبصار في مناقب آل بيت النبي المختار ﷺ: الشيخ مومن بن حسن الشبلنجي، متوفى بعد ١٢٩هـ، شركة مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الأخيرة ١٣٢٧هـ.

لَفَرْتُ

- ٢٧٨- تاج العروس من جواهر القاموس: سيد محمد مرتضى الحسيني الزبيدي متوفى ١٢٠٥هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٤هـ.

- ٢٧٩- تاج اللغة وصحاح العربية (الصحاح): أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري، متوفى ٥٤٤٠هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٢٨٠- تهذيب الأسماء واللغات: علامة يحيى بن شرف النووي متوفى ٦٧٦هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ٢٨١- قائد اللغات اردو: عبد الحكيم خان نشر جاندهري، حامد ايند كمپني، لاهور.
- ٢٨٢- القاموس المحيط: إمام مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي متوفى ٨١٧هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.
- ٢٨٣- لسان العرب: إمام محمد بن مكرم المعروف بإبن منظور الأفرقي متوفى ٧١١هـ، دار إحياء التراث العربي بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ٢٨٤- مجمع بحار الأنوار: علامة محمد طاهر فتني متوفى ٩٨٦هـ، مكتبة دار الإيمان المدنية المنورة، الطبعة الثالثة ١٤١٥هـ.
- ٢٨٥- مصباح اللغات: عبد الحفيظ بلياي، مدينة بيلشنگ كمپني، كراچی، الطبعة الأولى ١٩٨٢هـ.
- ٢٨٦- المصباح المنير: أحمد بن محمد علي المقرئ الفيومي متوفى ٧٧٠هـ، مطبوعة دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٢٨٧- المعجم الوسيط: إعداد مجمع اللغة العربية إبراهيم مصطفى وآخرون، دار الدعوة استانبول، تركيا الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ.
- ٢٨٨- معجم المقاييس في اللغة: أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا متوفى ٣٩٥هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.
- ٢٨٩- مفيد الطالبين: علامة محمد أحسن نانوتوي، مكتبة رحمانيه، لاهور.
- ٢٩٠- المنجد: لويس معلوف اليسوعي متوفى ١٩٤٦هـ، المطبعة الكاثوليكية، لبنان، الطبعة الثانية عشرة ١٣٩٤هـ.

سِيرُهُ وَتَارِيخُهُ

- ٢٩١- إزالة الخفاء في تاريخ الخلفاء: شاه ولي الله بن عبدالرحيم محدث دهلوي، متوفى ١١٧٦هـ. قديمي كتب خانه آرام باغ كراچي.
- ٢٩٢- البداية والنهاية: إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي الشافعي متوفى ٧٧٤هـ، دار ابن كثير دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ، ودار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ٢٩٣- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: الإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي متوفى ٧٤٨هـ دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- ٢٩٤- تاريخ أصبهان: إمام أبونعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني متوفى ٤٣٠هـ، مطبع انتشارات جهان، بمطبعة بريل، تهران ١٩٣١ء.
- ٢٩٥- تاريخ الخلفاء: الإمام جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٢٩٦- تاريخ الأمم والملوك: إمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري متوفى ٣١٠ دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- ٢٩٧- تاريخ مدينة دمشق: إمام أبي القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله بن عساكر الشافعي متوفى ٥٧١هـ دار الفكر بيروت، ١٤١٦هـ.
- ٢٩٨- تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير: أبو الفرج عبدالرحمان ابن الجوزي متوفى ٥٩٧هـ، دار أرقم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٢٩٩- حياة الصحابة: محمد يوسف الكاندهلوي متوفى ١٩٦٥ء، دار احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ٣٠٠- سير أعلام النبلاء: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، متوفى ٧٤٨هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

- ٣٠١- شذرات الذهب في أخبار من ذهب: أحمد بن محمد العسكري الحنبلي متوفى ١٠٨٩هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ٣٠٢- طبقات الشافعية الكبرى: عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي متوفى ٧٧١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- ٣٠٣- عيون المعارف وفنون أخبار الخلائف: أبي عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي، متوفى ٤٥٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ٣٠٤- الكامل في التاريخ: عز الدين أبو الحسن علي بن محمد الشهير بابن الأثير الجزري، متوفى ٦٣٠هـ، بيت الأفكار الدولية، الأردن.
- ٣٠٥- كتاب المغازي للواقدي: محمد بن عمر بن واقد متوفى ٢٠٧هـ، عالم الكتب بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.
- ٣٠٦- كتاب السير: إبراهيم بن محمد أبو إسحاق الفزاري متوفى ١٨٦هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٣٠٧- مختصر تاريخ دمشق: إمام محمد بن مكرم المعروف بإبن منظور، متوفى ٧١١هـ، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- ٣٠٨- وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى رحمته الله: علامة نور الدين علي بن أحمد السهمودي، متوفى ٩١١هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

مكتبة متفرقة

- ٣٠٩- أشرف الجواب منتخب از خطبات كامل: علامة أشرف علي تهانوي، متوفى ١٣٦٢هـ، إداره تاليفات اشرفيه، ملتان، ١٩٨٤ء.
- ٣١٠- بواذر النوادر: مولانا اشرف علي تهانوي، متوفى ١٣٦٢هـ، إداره اسلاميات، انار كلي، لاهور، ١٤٠٥هـ.
- ٣١١- حيات الحيوان الكبرى: كمال الدين محمد بن موسى الدميري، متوفى ٨٠٨هـ،

مطبعة مصطفی البانی الحلبي، مصر.

۳۱۲- ماهنامه بینات: جلد نمبر ۵۱ شماره نمبر ۱، جامعة العلوم الإسلامية علامہ بنوری

ٹاؤن، کراچی، محرم الحرام ۱۴۰۹ھ.

۳۱۳- ماهنامه بینات: جلد نمبر ۵۱ شماره نمبر ۱۰، جامعة العلوم الإسلامية علامہ بنوری

ٹاؤن، کراچی، شوال المکرم ۱۴۹۰ھ،

۳۱۴- ملفوظات اعلیٰ حضرت: إمام أحمد رضا حنفی، متوفی ۱۳۴۰ھ، فرید بکسٹال،

لاہور، وطبع: مدینة پبلشنگ کمپنی، کراچی.



مؤلف کے مطبوعہ تصنیف

أنوار العرفان في أسماء القرآن (کا اجمالی تعارف)

﴿ لفظ قرآن کی تحقیق، جمع قرآن، محفوظیت قرآن کا راز، حافظ قرآن، اس کے والدین، معلم قرآن اور تعلیم قرآن میں معاونین کے فضائل اور ان کا جرد و ثواب۔ ﴾

﴿ جامعیت قرآن، علوم قرآن کی تعداد، قرآن کے ہر حرف کا ایک ظاہر اور ایک باطن اور ہر ظاہر و باطن کا ایک مطلب۔ ﴾

﴿ جامعیت قرآن کے لیے حدیث شریف کی ناگزیریت اور صاحب قرآن ﷺ کی وسعت علمی کی شان بے پایاں۔ ﴾

﴿ قرآن کریم کے خاتم الکتاب اور نبی کریم ﷺ کے خاتم الانبیاء ہونے کے حوالے سے جامعیت قرآن۔ ﴾

﴿ حضور اکرم ﷺ کے خلق اور آپ کی سیرت طیبہ کی ہمہ گیریت کی روشنی میں جامعیت قرآن۔ ﴾

﴿ ”الکوثر“ سے قرآن کریم کا مراد ہونا اور صاحب قرآن ﷺ کا ازل سے امین قرآن ہونا۔ ﴾

﴿ اسم قرآن ”الروح“ اور ”النور“ کی روشنی میں صاحب قرآن ﷺ کے ازل سے امین قرآن ہونے کا تذکرہ۔ ﴾

﴿ الفاظ قرآن کے ساتھ ساتھ روح قرآن اور نور قرآن کے حصول کا طریقہ۔ ﴾

﴿ تفسیر اور تاویل کا فرق، تفسیر قرآن کے لیے ضروری علوم، فقط ترجمہ کے بھیا تک نتائج، ارباب فہم حضرات کی شان، ﴾

﴿ الفاظ قرآن کے باطن سے مسائل مستنبط کرنے کا طریقہ۔ ﴾

﴿ ناظرہ قرآن مجید سیکھنے، سکھانے کے فضائل، ناظرہ سیکھنے والے بچوں کے والدین کے فضائل، قرآن مجید کو بھلانے کا گناہ، حفظ قرآن کی دعائیں، ماہرین اساتذہ کے تجربات اور ترتیل و تجوید کے ساتھ حفظ کرانے کا طریقہ۔ ﴾

﴿ کثرت تلاوت قرآن کے اسباب، تلاوت قرآن کی کثرت اور سرعت تلاوت پر حیرت انگیز واقعات۔ ﴾

﴿ ترتیل و تجوید کی فرضیت، خوش آزی کی فضیلت اور اسکے طبعی اور طبی فوائد، غیر معمولی تاثیر اور تدبیر فی القرآن کا بیان۔ ﴾

﴿ قرآن کریم کا امام الکمل ہونا، واعظین، مرشدین اور عام لوگوں پر کس حد تک قرآن کا علم حاصل کرنا فرض ہے؟ ﴾

﴿ قرآن کریم کا شفا ہونا، دم کرنے، کرانے اور تعویذ لکانے وغیرہ امور پر انتہائی مدلل بحث۔ ﴾

﴿ قرآن کریم کو چھونے اور پڑھنے کے آداب، اساتذہ، طلباء اور عام تلاوت کرنے والوں کے آداب، حفظ قرآن میں رکاوٹیں اور ان کا ازالہ، ختم قرآن میں شمولیت اور ختم قرآن کے وقت دعا کی مقبولیت وغیرہ۔ ﴾

شرح خصائصِ علیؑ (مطبوع، الطبعة الثالثة)

چند خصوصیات :

- ✽ مکمل عربی متن مع سند
- ✽ سابقہ عربی طباعت کی غلطیوں کی اصلاح
- ✽ ہر حدیث کی مکمل تخریج و تشریح
- ✽ سند کے لحاظ سے علماء اصول حدیث سے ہر حدیث پر حکم
- ✽ ہر حدیث پر وارد ہونے والے تمام اعتراضات کا متین جواب
- ✽ مصنف (امام نسائیؒ) کے قائم فرمودہ عنوانات کی روشنی میں خصوصیات مرتضوی
- ✽ متن میں مذکور تخریج پاک ﷺ کا تعارف اور ان کے اہم فضائل و خصائص
- ✽ جدید و قدیم تمام ناہمی اعتراضات کا انتہائی علمی اور مہذب رد
- ✽ علماء و مشائخ اہل سنت و اہل سنت دامت برکاتہم کی گرانقدر تقریظات
- ✽ پانچ سو سے زائد ماخذ و مراجع (کتابیات) کی فہرست مع سنہ طباعت اور مطبع و غیرہ
- ✽ صفحات (1150) گیارہ سو پچاس
- ✽ مکمل بیرونی طرز طباعت و بائسنڈنگ اور امپورٹڈ کاغذ۔



اذانِ مغرب و اقامت کے مابین وقفہ (مطبوع)

مغرب کی اذان اور اقامت (تکبیر) کے درمیان مناسب وقفہ کے ثبوت میں پہلی کاوش۔

زیر طبع وزیر ترتیب تصانیف و شروح

أسنى المطالب في مناقب

أمير المؤمنين علي بن أبي عليه السلام

تصنيف:

امام ابوالخیر شمس الدین محمد بن محمد الجزری المقرئ الشافعی متوفی ۸۳۳ھ،

صاحب ”حصن حصین“ اور صاحب ”المقدمة الجزرية“۔

ترجمة، تخریج، تحقیق، شتیرج

قاری ظہور احمد فیضی

مکتبۃ باب العلم

جامعۃ علی المرتضیٰ لاہور

زیر طبع وزیر ترتیب تصانیف و شروح

إتحاف السائل بما لفاطمة من
المناقب والفضائل عليها السلام

تصنيف:

امام زين الدين عبدالرؤف المناوي الشافعي، متوفى ١٠٣١هـ -

ترجمة، تخریج، تحقیق، نشر و
قاری ظهور احمد فیضی

مکتبۃ باب العلم
جامعۃ علی المرتضیٰ لاہور

زیر طبع وزیر ترتیب تصانیف و شروح

الذرية الطاهرة النبوية

[صلوات الله وسلامه عليهم]

تصنيف:

امام الحافظ ابو بشر محمد بن احمد بن حماد الدولابي، متوفى ٣١٠ هـ،

ترجمة، تخريج، تحقيق، نشر
قاري ظهور احمد فيضي

مكتبة باب العلم
جامعة علي المرتضى في لامور

زیر طبع وزیر ترتیب تصانیف

❁ ننگِ سر نماز؟

بلا وجہ اور بلا مجبوری ننگِ سر نماز پڑھنے کی عادت کی تردید میں مدلل اور تحقیقی کتاب۔

❁ ناصبیت کا تعارف:

ناصریت، رافضیت کے برعکس ایک نظریہ ہے، لیکن اکثر لوگ اس سے ناواقف ہیں حتیٰ کہ بڑے بڑے لوگ ناصبیت میں مبتلا ہوئے اور ہوتے ہیں مگر مصیبت یہ ہے کہ انہیں شعور تک نہیں ہوتا۔ اس لیے اس کتاب میں ناصبیت کا تعارف اور اس کی باریک علامات ذکر کی جائیں گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

❁ شوقِ ترا اگر نہ ہو میری نماز کا امام

محبت و تصورِ مصطفیٰ ﷺ کے بغیر کوئی عبادت قبول نہیں ہوتی، اس کتاب میں اس موضوع پر دلچسپ تحقیق ہے۔